

地球乃一国

约翰·赫德尔斯顿 著

李开璇 译



马来西亚巴哈伊出版社
Bahá'í Publishing Trust Malaysia

地球乃一国

约翰·赫德尔斯顿 著

李开璇 译



马来西亚巴哈伊出版社
Bahá'í Publishing Trust Malaysia

地球乃一国

The Earth is But One Country

译自印度新德里巴哈伊信托出版社1996年8月第5版

著者：约翰·赫德尔斯顿（John Huddleston）

译者：李开璇

出版：马来西亚巴哈伊出版社
地址：19A, Jalan Bandar 6/1
Pusat Bandar, Puchong
47100 Puchong, Selangor
Malaysia
电邮：bpt@bahai.org.my
网址：www.mybahaibook.org

遵循“署名—非商业性使用—相同方式共享”的CC协议

目 录

致谢	i
英文第五版前言	ii
简介	iii
第一章 一阵新风吹起	1
第一节 全球化的挑战	1
第二节 世界和平的建立	2
第三节 全球经济的管理	4
第四节 精神层面与内心安宁	10
第五节 回应挑战	14
第六节 政治解决方案?	14
第七节 宗教解决方案?	19
第二章 世界团结之时	24
第一节 团结世界的人物	24
第二节 不可知的本质	25
第三节 人的本性	30
第四节 人类的灵性演进	32
第五节 一个新时代	37
第三章 人类进入成熟期	40
第一节 独立探求真理	40
第二节 愿景与目标	44
第三节 人的身体	49
第四章 一海之波	55
第一节 爱, 而非偏见	55
第二节 具有吸引力的品质	61
第三节 服务他人	65

第五章 家庭新模式	67
第一节 男女平等	67
第二节 婚姻	70
第三节 贞洁	77
第四节 养儿育女	80
第六章 一个公正的政府体系	84
第一节 教务管理体制	84
第二节 选举与磋商	88
第三节 职能与权威	99
第四节 旧世界秩序	110
第七章 一个世界文明	117
第一节 至大和平	117
第二节 世界社区	119
第三节 地方社区	124
第八章 开端：巴哈伊信仰迄今的故事	131
第一节 巴布	131
第二节 巴哈欧拉	133
第三节 阿博都-巴哈	135
第四节 守基·埃芬迪	137
第五节 世界正义院	138
第六节 何以如此多元	139
第七节 成就了些什么	142
第九章 成为巴哈伊	146
附录一 巴哈伊世界社团的数据	153
附录二 巴哈伊出版物选录	155
索引	165

献给古往今来我的人类兄弟姐妹们

致谢

此书的问世，有赖多位朋友的鼓励和良好的建议，特别是洛伊丝·海恩斯沃思（Lois Hainsworth）、休·麦金利（Hugh McKinley）、拉斯特姆·萨比特（Rustom Sabit）、休·坎农（Sue Cannon）和弗兰克·斯图尔德（Frank Stewart）。我要对以上诸位先生和女士致以最崇高的谢意。

我也感谢本书中提到的各家出版社，允许我们引用其出版书刊的部分内容。

英文第五版前言

此第五版与第四版之间的不同，主要在于第一章几乎重写，扩大了内容，将冷战后的世界状况和目前的全球化趋势写了进去。其他各章，作者更新了巴哈伊信仰的资料。

在此多说一句关乎“政治正确”的事：文中有些地方同时指称男性和女性，使用的是表示男性的代词“他”。如果有些读者认为此非小事，我对上述做法致歉。我曾尝试系统地采用包括两种性别或中性的术语，但是放弃了这种做法，因为我发现，此法往往使文章显得笨拙，失去雅致。不过，我希望书中的内容已经清楚说明，男女平等乃是巴哈伊信仰的一个基本原则，也是作者的坚定信念。

弗吉尼亚州麦克莱恩市

1996年8月

简介

此书的目的是说明巴哈伊信仰如何满足今日人类的需求，以及如何建立一个未来的新世界文明，让所有人民都能共同生活在公正、和谐与和平之中。本书不仅谈论这个理想，也强调达至这个目标的实际方法。

许多关心社会状况和个人挫败感的人，自然而然地认为宗教里没有这个答案。旧经验在他们的意识里留下了迷信和避世的负面印象。这本书基本上是要献给持这类观点的人。

因此，此书回应了一些可能被提起的基本问题。宗教在今天的世界还需要吗？如果有的话，为什么需要一个新的宗教？假如有这需要，巴哈伊信仰是否就是那个新宗教？

我请求这部分读者打开自己的心扉。以怀疑的态度接触新观念是健康的，然而必须小心，以免将怀疑与偏见混淆了，也得谨防怀疑变质为反生命的愤世主义。

第一章 一阵新风吹起

1

第一节 全球化的挑战

展望今日世界，不难看到，人类正在经历一个巨变和动荡的年代。这是一个转折期，历史潮流把人们带入了一个融合的全球社会里。回顾历史我们看到，这股潮流于16、17及18世纪，随着各大洲社会之间的来往逐渐频密而加强。这时期，有史以来第一次，探险家和商人将占据世界人口70%的欧亚大陆文明，与美洲、非洲和澳洲的文明联系起来。到了19、20世纪，科技的突飞猛进，尤其是运输和通讯业的进步，诸如蒸汽船、火车、汽车、飞机、电报、电话、收音机、电视机、通信系统、人造卫星和电脑的使用，大大加强了民族融合的速度。这个融合速度似乎愈来愈快，我们每个人总会在某些方面，受到发生在别国的一些事，诸如贸易、文化或政治活动的影响。

新名词“地球村”形象地勾勒出今日世界天涯若比邻的情况，所有的国家都变成了我们的近邻。我们的幸福越来越依赖我们的行动和他人的行动，以及我们对共同利益的合作程度。简而言之，关键的是，必须重新审视我们所沿用的处理社会事务的方式，因为在以前，国与国之间相互依赖还不大；若有需要，则做出改变以符合新的状况。企图藐视这股历史潮流必将带来灾难，而且将延误我们利用这股潮流从中获得好处的机会。

- 2 我们的社会必须至少从三个主要方面做出调整，始能从这壮大的历史潮流中获利及避免剧痛。第一个方面是通过非暴力战争的手段解决怨恨和矛盾。综观历史，文明总是受到奴隶制和战争这两个恐怖东西的糟践。奴隶制在道德上可恶，脱离现代的需求，它大抵在19世纪已被淘汰。基于同样的理由，战争理应在20世纪也被淘汰。第二个方面是经济，它是融合世界各族的主要因素，必须予以调整以惠及全人类。假如存在一种强烈而普遍的意识，认为经济不能造福大部分人类，那么社会将动荡不安，重大的冲突难以避免。第三，一个和平的社会必须做到普罗大众人人心安理得，人与人之间和睦相容。如果个人缺乏自我价值感，没有人生意义，心怀愤怒、冷漠对待他人福祉，那么，社会就危殆了。确保情况不是这样，乃是一个全球社会必须具有的精神面貌。

第二节 世界和平的建立

- 冷战的结束，无疑使世界更加安全，并出现新的契机以和平途径解决冲突。一场笼罩全球的核武大屠杀的危机大大缓解了。回顾那四十年的冲突期间，人们对大战的担心并非空穴来风。在两个超级强国的对抗处于白热化之际，世界拥有约七万枚核武器。有好几个时候，核武器差点被用上，如在1950、1955、1962和1967年。20世纪80年代初，甚至有高官持核战争可胜论。冷战结束迄今，核武器已减至约五万枚（1995年），各国同意将来再销毁，只保留大约五分之一。常规武器也同时大幅度消减。世界各国的军事预算减少了，国际会议和各种协议减低了大规模杀伤性武器扩散的危险性——包括化学、生物和核武器。另外，非洲、美洲和亚洲等地持续多年、死伤惨重的区域性“代理战争”也以和平收场，其中最重大的要算南非种族隔离政策的结束。
- 3

然而，战争显然并没有被逐出地球。在中东和亚洲，仍有非常顽固、





古老而尖锐的冲突持续下去。欧洲、前苏联和非洲爆发了血腥的种族冲突。不但直接卷入的千百万人身处险境，世界其他民众也很难避免不被牵涉在内。不仅如此，由于国家之间权力关系的改变，引发了旨在称霸的所谓“现实政治”斗争，使得更大规模冲突的阴影笼罩着未来的天空。随着时间的推移，这些冲突的危险性愈来愈大。尽管新裁军协定的签署使大规模杀伤性武器越来越难获取，可以肯定的是，由于科技的进步，这些武器却变得更加便宜和精密，它们将落入心怀怨恨和好斗的政权手中。这将会招致各种可能后果：比如恐怖分子使用这些武器，在某个大都市引爆藏匿在某个手提箱里的核弹；比如一场区域性核战争，造成核云飘散全球；还比如两个或多个超级强国全面开战。即使是世界上最强大的国家，也无法充分保护自己免受这类突发事件殃及。

要避免这些可能出现的后果，心怀怨恨的各方应把和平协商视为首选方案，视其比武力战斗更为优越。因此，最起码要这样做：首先，建立一套系统化的国际性冲突处理机构，哪里有紧张事件发生，就在哪里派上用场。倘若冲突未能解决，就必须把问题交由世界法庭进行强制仲裁。其次，联合国必须成立一支由它直接征召的警察部队，该部队必须有迅速行动的能力，有足够的力量制伏任何好战的国家、压迫人民的政权和恐怖分子集团。在以前，联合国维和或执法，依赖于从各成员国借调的部队，这已证明效率低下。这些部队不是太迟来到现场错过了事件刚刚发生时将它平息的机会，就是往往瞻前顾后——为什么要为别人的战争牺牲我们孩子的性命呢？不仅如此，发号施令很少能够一致，违令的也很少被问责。任何一位对消除战争认真的人，料想都不会认同这是持久的方案。第三，为了确保这支警察部队活力充沛，必须给它提供直接、可靠的收入来源，这又必须得到例常审计的保障。目前依赖各国政府捐助的做法，打开了联合国被绑架的大门，以这种方式处理国际大事，显然是不可取的。第四，我们必须使联合国成为世界人民真正的代表。改革安全理事会诚然是一个重要的步骤，但不能仅止于此，还须成立一个由人民直接选出来的世界议会。此举是需要的，它将赋予联合国道德上的权威，为普世的利益做出果敢的决定。简而言之，必须从当前的联盟模式——一战后创立为国际联

盟，二战后调整为联合国——进一步发展出一个民主的世界联邦，而20世纪第三次世界大冲突，即冷战的结束，为这次进一步发展提供了契机。最后，为了使这世界联邦效率卓越，我们必须教导所有的儿童将自己视为世界公民，正如在国家层面推行民主制度，将扫除文盲设为基本要求，以及实施中小学义务教育那样。

如今的问题是，自冷战结束时迸发的那阵短暂喜悦之后，世界各国已把这个愿景抛诸脑后，又退回各自的内部事务中，尽量减少国际法律与秩序的参与。可耻的是，有些政府竟沦为民族主义煽动家，不但不协助改革和加强联合国，还试图拖垮联合国和国际合作。这个趋势使世界处于危险的境地。我们将在本章第六节《政治解决方案》讨论这个议题。

第三节 全球经济的管理

5 在 本章的开始，我们提出了全球融合的第二必要方面，即经济管理。这包括两个广泛层面，一个是商品的公平分配，另一个是长期的可持续性发展。

要达到经济平等，当务之急是消除贫穷。据估计，目前世界上有15亿人（占世界人口的26%）处于极度贫穷中。这些人营养不足，居住环境恶劣，还缺乏净水、安全的卫生设施、基本保健和教育，其中大多数居住在比较不富的国家。然而，即使在富有的国家，也有大约15%的人口活在贫穷线下，缺乏该国常见的基本生活条件，包括足够的营养和妥善的家居。在所有国家的贫穷人口中，妇女、儿童、老人、少数民族和弱势群体，占据着相当高的比例。在最贫穷国家，人民平均寿命大约为50岁，相比之下，许多富裕国家的人均寿命接近80岁；5岁以下儿童的夭折率在赤贫国家常常超过170%，富裕国家则不到此率的1/10。有超过30个国家成人文盲率超过人口的半数，这是贫穷持续不断的一个关键性因素。世界卫生组织





估计，每年有1300万到1800万人死因与贫穷相关，因而贫穷是世界上最大的杀手。

更富裕的人有两个理由必须深切关注这种贫富状况。从物质层面的单个人利益而言，假如贫穷继续存在，社会必然动荡，人人都有人身危险。广泛的贫穷是滋生战争、恐怖主义、毒品、犯罪、传染性疾病和环境破坏的温床。从精神层面来看，则有更重要的意义。当想到千百万人当下活在绝望的境地，没有足够的食物、居所和医疗时，我们何尝没有一种道德上的迫切感，觉得不应只顾自己的享乐和相对的奢华安逸？

除了消除贫穷这当务之急，还有一个更广泛的贫富悬殊问题。在许多国家，尤其拉丁美洲地区，最富有的5%人口的平均收入，是最贫穷5%人口平均收入的20倍。同样的贫富差距不仅存在于国家之内，还存在于国家之间。因而，世界最富有的30个国家的人均收入，是最贫穷30个国家人均收入的10倍以上。从这两个数据推及全球，大抵可以说，世界最富的1/5人口，拥有全球85%的财富，而最穷的1/5人口，只拥有全球财富的1.4%。二者的差距达60倍以上。 6

明显的，假如一部分富人将其用于奢侈品的财富转移给穷人，将可大大减轻穷人的痛苦。根据经济学边际价值学说，贫富悬殊等同于低效率，因为一个穷人得到一笔财富时，他的满足感的增加率，比一个富人将这笔财富送给穷人时，其满足感的减少率要高得多。这个道理不仅适用于一国之中的阶级之间，也适用于国家之间。当我们想到，富人的财富往往不是靠努力或主动性挣来，而是通过继承、剥削、贪污、垄断、政治影响、好运、赌博等途径入袋，这个道理就更加有说服力。今日的通信业在某些方面加剧了贫富悬殊，如电视广告和旅游业，每天都在展示那些富人拥有而穷人没有的东西。

另一个需要考虑的因素是：贫富悬殊不符合民主的理念。民主的基础是自由与平等这两个基本原则必须平衡。历史告诉我们，富豪对社会的影响比普通人大得多，而且不成比例。他们往往利用这种影响力，不顾全体社会的幸福，追逐个人狭隘的利益。不仅富人或富有的阶级如此，富国亦是如此。

简而言之，不仅是极端贫穷，极端富有也会对社会有害。不可避免的后果是嫉妒、愤世和对机构缺乏尊敬，以及增加社会动荡，正如上文所言，社会动荡又会加剧贫穷泛滥。

关于如何消灭贫穷和建立一个平等的商品与服务分配系统，近代有两个主要的学派。一个是社会主义，提倡公社或国家干预经济，以达到平等分配的目的。社会主义国家干预政策通常通过：（a）向富人征税，然后
7 利用所得的税款赞助社会安全网或福利计划；（b）国家对多种经济领域进行调节。这两种方式，都是以保护穷人为目的。其他国家干预方式包括：国家规划经济发展；让工人参与企业管理；将“制高点”经济国有化；以及制定关税壁垒和配额，拒绝外国商品和服务在国内以更低廉的价格销售，从而保护国内工作和工资免受外来竞争的冲击。在全球层面，有很多项目在推动富国自愿转移财富和技术予相对贫穷的国家，以调节世界经济，较佳的途径是通过公共国际机构，如世界银行，以及通过国际合作。

大量事实证明，社会主义理念在许多国家采用，取得了较大的经济平等，而国际援助也舒缓了许多贫穷国家的状况。然而，近年来，在世界各地，人们对社会主义产生了普遍的幻灭感。首先，这个制度往往证明效率差，带来的是人人同等贫穷，而非人人同等富裕。沉重的税务、过度管控和福利权被视为抑制主动性、创造性和勤奋工作的积极性，并制造出一种依赖文化。津贴和非市场的价格体系，导致不当的资源配给。垄断且独裁的国营企业，因无竞争而暮气沉沉，提供的商品和服务皆质量低劣，少人愿意问津。

于是，人们对第二个学派产生广泛的兴趣。这个学派强调给予人最大的自由，鼓励人人都去创造财富。它认为，私有企业在一个自由的世界市场创造财富的效率是最高的，因为它酬报个人的主动性和创造力，鼓励服务的竞争，从规模生产中获利。这个系统使穷人得益，是因为它提供人们所需的高品质的商品和服务。由于穷人工资低，所以占了就业的竞争优势，有利于获取工作。这个系统的提倡者指出，东亚地区一些原本贫穷的国家，近几十年来因采用这个系统而取得了辉煌的成就。





然而，消费市场制度也跟社会主义制度一样，在实行当中出现了重大的纰漏，特别是它倾向于制造更大的贫富悬殊。富人获取大部分新增的财富，“明星”商人的报酬是天文数字，而普通工人却在效率的借口下被裁退或减薪。跨国公司逃避国家条规，垄断往往带来无情的剥削。市场定价体系无法对消费天然资本做出充分的定价，也不能对妇女在非正式经济领域的价值定出真正的价格。很大部分的市场所生产的物品和服务其实加剧了贫穷，例如：非法的毒品交易收入，据估计比现代工业经济关键性业务的石油工业还多。三十年前，当人们对市场经济的兴趣尚未如此高扬的时候，世界最富的5%的收入，等于最穷5%的30倍。今天，这个数字，正如前所述，已增加到60倍。这个改变反映了国与国之间以及国内的鸿沟都在加剧，如在美国、俄罗斯、中国和大部分欧洲都出现了这种情况。

8

来自“平等”和“自由”两大学派的思想领袖们为了回应这些挫折，倡导了新的方法。社会主义思想家把重点放在机会的平等，而不是在结果的平等上，尤其强调所有的人都必须获得平等的良好教育。具有国际视野的，则建议将经济转型的代价，平均分散到全球经济之中，这样一来，就无需不成比例地由那些在转型过程中失去工作的人们来承担。市场改革者强调，必须铲除垄断，使资金的获取更加民主化。其中一个方法是发放微型贷款给第三世界的乡村妇女企业家，孟加拉的格莱珉银行（Grameen Bank）在这方面的努力最为人知。另一个方法是利用贷款购买大公司的股票，这是华盛顿经济与社会公正中心的建议。另一部分改革者注意到家庭的破裂，尤其在工业国家，并指出这是造成贫穷的主要因素，因而需要恢复家庭的力量。

显然这里的许多观点都很好，然而广泛地实行起来却需要很大的意志力和承诺。正如改善人类的能力以维持和平的情况，这里的意志力和承诺是严重缺乏的。

前面提到，全球经济挑战的第二个层面是如何做到长期的可持续性发展，即是说，如何让全球经济与自然环境保持和谐。这项挑战与公平分配和消除贫穷有着密切的关系，因为如果可持续性发展无法达到，公平分配和消除贫穷的努力必定告吹。

9

自文明之初以来，人类的活动一直给环境造成重大的冲击。数千年以来，发生了不少次大规模砍伐森林、土蚀及荒漠化、过度捕鱼和狩猎、植物和动物疾病越洲传染等事件。近200年来，有两项主要的发展导致人类的活动对环境的冲击幅度大增。

第一项发展是，工业革命及其带来的工艺技术，使人类创造财富和扩大全球经济规模的能力，取得了前所未有的增长。估计全球人均工业产能从1820年工业革命开始之际，到1990年这段期间，增长了80倍。在仅仅40年内，即从1950—1990年之间，世界经济实质上增加了2.4倍。目前，贫穷国家的人口占世界人口的80%，却只拥有世界经济的20%，因此很明显，穷国若要缩小与富国之间的鸿沟，则意味着大幅增加经济总量。而与此同时，还要考虑到一个因素的影响，即富国的经济也在持续增长。

第二项影响环境的重大发展，是工业革命给医药保健带来了新方法，导致世界人口增加的幅度史无前例。从1800—2000年的200年内，估计世界人口将从不到10亿，增加到约60亿。根据目前的估计，人口将升到100亿，才会稳定下来。

10 在人类活动大规模扩展之下，自然环境受到了多层面的冲击。其中一个层面是关键性资源，如净水、适宜的种植地、森林和渔业，在许多地区越来越匮乏。一些专家，如备受推崇的华盛顿世界观察研究所预言，以上种种匮乏意味着粮食供应的增加将追不上人口的增长，而这种情况无法如以往那样，通过新的工艺技术予以扭转。第二个层面的冲击是土地、水和空气的广泛污染，给人类和其他生灵的幸福带来了负面的影响。前苏联境内发生的多宗污染惨剧，无疑是近年来人口寿命下降的一个导因。或许，最令人震惊的还是基本环境结构的破坏。地球大气层中的臭氧层保护着生命体，包括人类，免于太阳紫外线的破坏，然而臭氧层却越来越稀薄，而且出现了破洞。地球气候升温，在未来数十年内很可能对农业造成巨大的干扰，岛国和低洼地区随着海水上升将发生泛滥。地球上的生物多样性岌岌可危，假如以目前的速度持续下去，将严重地影响人类在未来状况中存活的机会。

为了使全球经济能够长期持续发展，我们必须大手笔处理多项问题。





第一项就是消除贫穷本身。由于最贫穷的人群占了全球人口的1/4、“发展”中国家的约4/5，他们的行动显然十分关键。世界银行的研究显示，环保——这通常是一项长期性活动——鲜少成为一个国家的优先事项，除非这个国家的人均收入超过一定的最低水平。当低于这个水平时，大多数民众更关心每天的生存问题。因此，在许多贫穷的农村地区，人们最优先的事往往是寻找烧火的柴以便可以煮饭，很少关心森林砍伐将对他们的家庭造成怎样的后果。贫穷与人口的增长也有关系，贫穷本身就是破坏自然环境的元凶之一。一般上，穷人比富人生育更多孩子，因为穷人的孩子夭折率高，如果孩子少，就有可能没有哪个孩子能活到成年以照看年迈的父母。由于穷人往往缺乏家庭计划，没有意识到多生孩子会对妇女的健康和幸福带来负担，因而又加剧了贫穷。因此，根据研究，给妇女提供教育是降低高生育率的最有效方法。一般而言，一个妇女有多少个孩子，跟她的教育程度很有关系。

11

第二种保护环境的方法是依靠先进的工艺技术：制造替代品取代稀有的原料，原料再循环，提高原料的使用效率，以及开发毒性低或不损害环境的工艺技术。关于依靠先进的工艺技术方法，一个成功的例子是大幅改进的内燃机，不但可以减低污染，也能增加汽车每加仑汽油的行驶里程数；另一个例子是电冰箱采用一种新的化学品，对臭氧层的破坏要更小；还有一个方法是采用更科学的耕种方法减少土壤侵蚀，降低土地及周遭水源的污染。

第三种保护环境的方法是由国家管制有害的经济活动。在20世纪50年代，大部分西欧国家禁止人们在家中烧煤，大幅度改善了城市的空气质量。更近的有美国实施工业管制，大幅度净化国内的水源和空气，挽救了许多濒临绝种的动物和植物。事实说明，利用市场力量推动法律，比由政府官僚管理、完全以详细条文为依归的法令更有效，实施起来也更加便宜。

经验强烈地告诉我们，仅仅这三种方法，不足以建立可持续性发展的世界经济。此三法之外，还需所有的国家，特别是最富裕的国家，在一定程度上自发克制和重排轻重取舍。扼要地说，少用那些给环境带来过度负

担的物品，比如它们会使用到稀缺的资源，制造或使用时会产生污染，以及带来废弃物和垃圾等；同时将创造财富的注意力集中在环保服务上，如建造公园，减少郊区杂乱无序的发展等。

第四节 精神层面与内心安宁

本章开始部分提到的全球化的第三项主要挑战，即个人的精神层面与内心安宁，恐怕是这三项挑战之中最不受认可的一项，虽然有迹象显示这种认知已开始转变。这个问题从本质上来说，是关于如何治疗一种几乎散布全球各国家各阶层的深度精神不安。

这种不安或深度的迷失感，过去几十年来不断增强。正如所料，它最早由艺术界揭示。19世纪中叶以来，作家和艺术家的叙述方式，从向来的乐观或至少接受现实的基调，发生了一个明显的转变，变得越来越悲观郁闷。关于这个话题的文章已经很多，这里只需举几个例子，就足以说明要点。

德国哲学家弗里德里希·威廉·尼采（1844-1900）的一篇描写，最富戏剧性也最生动地描写了当前社会的情形。他的名言“上帝已死”的含义可概括如下：

“也就是说，这从根本上来说不是一个神学表述，而是说19世纪的文明已丧失了信仰。虽然这句话已是老生常谈，但是对于尼采来说却意味深长，因为尼采坚称上帝已经死了——上帝不但死了，连一个可以使人相信的秩序原则都没了；人类像无根的物体在宇宙间飘浮，他们心中也明白这一点。”^①

正如荣格所言，怀疑主义不但不能解除紧张，反而是一种负担。同样的幻灭和疏离感也出现在达达主义、存在主义、荒诞派戏剧、反英雄主

^① 《关于尼采》，艾伦·莱恩（Alan Ryan）著，载于1970年9月17日《新社会》杂志。





义、丑陋崇拜主义等学派的思想之中。阿尔贝·加缪^①所说的“唯一重要的一个哲学问题是人为何不自杀”，这句话集中反映了这种感觉。

有一段很长的时间，其他世人选择不予理睬。许多知识分子认为，当人们习惯了过一种没有宗教的生活，这个问题就会自然而然地消失，人们会以人文思想和政治理念取而代之。然而，我们越来越明显地看到，近年来，作家和艺术家所描述的那种精神不安非但没有消失，反而加剧和迅速扩散。目前，在各个社会阶层和各种场合，都大量涌现它的征兆，我们再也无法将它抛诸脑后。

13

这种精神不安的一个最明显的征兆，是近30年间出现的一股全球性毒品文化。起初，有人基于毒品能够让人摆脱过多的压力、拓展人在艺术和体育方面的能力，又不会带来过度的危害而维护它。为什么要在这新的毒品，与所有社会自有文明以来就接受了的酒之间做出区分呢？他们这样争辩。我们自那时便认识到，这个自欺欺人的论调不符事实。人类饮酒的年代虽然悠久，但许多人早就认识了它的害处，如各宗教的禁酒（印度教和伊斯兰教）、19世纪兴起的禁酒运动（大部分由妇女领导，她们通常是最大的受害者），以及现代政府广泛的酒交易条规，都在说明酒的害处。这新的毒品没有取代酒，反而大幅加剧了逃避现实的行为，致使服用者本身蒙受健康上的损害（包括传染艾滋病，假如使用针管注射）及出现反社会和犯罪行为。因而毒品文化跟酗酒文化一样，说明了人的缺乏自尊和自私自利：这是一种逃避，缺乏任何救赎品质，不敢面对改善生活和争取社会公正的挑战。这是一种蚕食文明精髓的文化。难怪“中央王国”的中国，这历史悠久的伟大文明力量，于20世纪之初，竟在一片鸦片的烟雾里垮了下来，绝非一个巧合事件。

另一个精神不安的明显征兆，是家庭结构的衰败。这个现象最初出现于西方，于20世纪60年代开始迅速蔓延。它影响世界各地社会，包括最传统的社会。造成家庭衰败的一个关键是离婚率的增加。离婚起初被推崇为妇女的解放之道，妇女从其母辈的社会牢笼，即那个通常没有什么爱、一

14

^① 阿尔贝·加缪（Albert Camus），法国小说家、哲学家、戏剧家、评论家，存在主义文学领军人物，“荒诞哲学”的代表。——译者注

生由男性操控的囚禁中解放出来。另外，越来越多的人彻底摒弃婚姻制度（弃之如一个无情的商业契约），男女同居而不婚，或女性没有男性伴侣支持而抚养孩子，这也对家庭结构造成了破坏。如此的妇女解放在现实中已经变得令人失望，妇女和儿童往往是最大的受害者。离婚的妇女和单亲家庭的生活水平，一般低于完整的家庭。男性通常回避作为家长的经济和其他责任，以及作为广大社会一份子的义务，然而他们往往付出寿命减短和老来孤单的代价。在不完整的家庭里长大的孩子，在学校的表现一般偏差，长大后又往往制造社会问题，有谋职的困难，倾向于重蹈离婚或单亲家庭的经验，即是说，将这具有破坏性的过程传给下一代。

第三个社会疾患的主要征兆，是全球暴力犯罪的增加。这跟前面的两个征兆息息相关。这是诚实和公共道德普遍败坏下所产生的最棘手的问题，哪怕最稳定最守法的国家如德国和瑞士也有发生。部分暴力犯罪跟全球经济市场转型所引起的社会创伤有关，正如前述，特别是前共产主义国家，经济转型带来的社会分解极其尖锐。这也跟有些人为了获取快钱购买下一轮的毒品，或庞大的国际毒贩集团之间争夺地盘，企图独占这块最有利可图的资本主义市场而打斗有关。最令普通百姓心惊胆跳的，恐怕还是突发性的暴力事件，肇事者往往是一些非常年轻的人，这些青少年没有丝毫悔恨感，不管他人死活，这是由于他们未能从家庭、宗教或学校中获得道德教育。在自由社会里，警察和其他治安机构能够运作，是因为每个人具备基本的社会道德。当道德秩序开始崩溃，这些机构也就无法有效发挥

15 职能。其中一个最可耻的例子是在美国和其他一些国家的公共监狱，公共官员只满足于监管监狱的围篱，让囚犯自己处理监狱内部的事务，结果使那“丛林法则”看似一套秩序和正义模式。对于罪犯的处理，传统的方法是对捉到的犯人施加越来越重的刑罚，然而此举对于减少犯罪量没有任何可见的效用，只会使社会的文明沦落到更加粗俗的水平。

精神不安还有另一个明显表现方面，就是人们的同情心变弱了。其中一个例子是人们对穷人的关心变少了，富人不再把穷人当作受害者，而是认为他们必须对自己的状况负起全责。造成这种态度转变的原因十分复杂，但是肯定跟前文所述的对社会主义的幻灭感有关，以及人们对左派政





治人物经常说教而本身却有“道德缺陷”感到愤怒，还有消费社会带来的物质主义价值观减弱了人们的社会团结意识和责任感。

另一个精神沦落的现象表现在民族、种族和宗教偏见的广泛复苏。第二次世界大战以来的大约30年内，这些偏见似乎已完全绝迹。发生在欧洲及周边地区的那段漫长而恐怖的反犹太主义历史，在那场纳粹大屠杀之后不复出现。欧洲殖民帝国的结束和南非种族隔离政策之落幕，及影响全球的美国民权运动，显著地减少了世界各地对黑人的盲目偏见。美国民权运动虽缓慢但肯定地帮助减轻印度原住民和低种姓阶层所受到的压迫。在共产主义世界，住在同一片土地上的不同文化集团之间千百年来 的纷争，已被一个强大的政府所化解。妇女的地位在世界范围内有所改善，这是建构更温和公民社会的一个极为重要的事项。

然后，相当突然，旧的对抗又开始萌芽，而与偏见抗衡的进步力量明显地缺少人类真正团结的基础：普世手足之情的精神认同。在北美和欧洲，面对少数族群和外国移民，由于人们惧于经济竞争和犯罪，加上已对这些人形成懒散和不负责任的不友好认知，重新挑起了人们对这些人的偏见。同时，共产制度的瓦解所带来的迷茫和动乱，首肯了恣意的煽动，兜售往日的恐怖故事，以吓唬普通百姓去向他们的邻人犯下野蛮的行径，比如“种族清洗”，这在十年前还是不可想象的。在非洲，殖民强国退出该大陆时没有留下一套有力的法律与秩序和民主文化，导致部落之间爆发冲突，其中最臭名昭著的事件发生在卢旺达和布隆迪。在其他国家，尤其是印度，不同社群之间发生宗教偏见的冲突，影响整个国家和人民的幸福。

16

精神不安的征兆也显现在艺术、体育和其他娱乐上，这在目前已有全球观众的西方流行音乐和电影上尤其引人注目。在流行音乐领域，摇滚音乐里的自由和活力以及民谣音乐里的反抗非正义的主题，都已让位给了盲目憎恨和鄙视妇女、不同的种族和文化集团、法律和秩序。电影充斥暴力的镜头、露骨的性爱和肮脏的语言。工业社会的拥护者辩称，这乃是人们所要的，它忠实地反映了社会的状况。他们坚决否认这样的内容会影响人的行为。然而，当我们看到广告商愿意支付每年上亿元 的广告费，相信——看来也一定有事实根据——这些电影和音乐将引诱观众和听众购买

他们所促销的产品，这个托词就显得空洞了。所有这些电影和音乐的实际效果，都不是提升精神和鼓励正义这些过往艺术的普遍主题，而是将每个人沉溺于低俗。

第五节 回应挑战

于是现在的问题是，人类如何妥善回应全球化的这三项主要挑战：建立世界和平；发展世界经济，使它公平地造福全民；克服当代深重的精神不安，让人类在个人层面找到内心的安宁。这三项挑战明显是相互关联的，从根本上来说是关于文明的继续进化，迈向更高、更成熟阶段的问题——可比拟一个人从青春期进入成年期。这个问题的重要性不容忽视。假使我们找不到一个恰当的回应之道，那么，在不久的将来，社会将不断分崩离析，可能还是一场前所未见的大灾难。假如我们找到了一个回应之道，那我们的前景将是一个美妙而无可想象的黄金时代，这是一个比过去任何文明历史期都更伟大的年代。选择全在我们！

第六节 政治解决方案？

许多人回应这些挑战的方法，首先是转向政治机构。通过影响政府，或实际上控制政府机器，从而改变事件的进程。综观整个历史，尤其是在18世纪末革命以后形成的世俗时代，这是关心社会状况人士的主流观点。

随着最近20年内民主制度在世界各地，比如拉丁美洲、东亚、南欧，





以及最令人惊叹的东欧、前苏联和南非，取得显著胜利之后，可以预见，这种观点会更加强化。有史以来第一次，世界大多数国家成了最广义上的民主国家。目前，人们视民主制度为最先进，也是最可取的政治体系，因为它至少在理论上是以广大民众的认可为基础，通常跟自由公众讨论、法治和官员问责相关联。毫无疑问，那些选择走政治途径，尤其走民主政治的人，在一些领域，如改善穷人和弱势群体的生活条件以及其他社会公正方面，还有实现国家独立和树立国民自尊，以及捍卫思想言论的自由等方面，取得了很大的成就，他们的功劳不可抹杀。

然而，尽管如此，我们也必须认识到政治途径存在一些非常令人失望的地方。人们所期待的结果，总是不能够如愿以偿。这个进程发展到某个阶段，似乎总会变糟。

18

人们对政治效用的不满不断增加，对此我们不觉得意外。越来越多的人似乎觉得，政治进程不再能提供我们所要的答案。这个制度往往腐化，为特殊利益服务。民主辩论大多十分肤浅，花言巧语多过实质内容，更像是一场圈内人士的大型游戏。即便是“政治家”这个词也沾上了贬义内涵。在一些民主制度悠久的国家，如美国和瑞士，国家级、区域级和地方级的选举，都有投票率偏低的现象，反映了人们对政治制度的不满。这种感觉也非西方民主国家所独有，一位住在世界最大的民主国家——印度——的农民写下了以下一段话：

“到处有人死亡，人们烧路上的巴士，物价漫天涨——而政府呢？在哪里？没有人真正有兴趣治理国家，他们只感兴趣自己的席位。”^①

虽然有些政治体系更先进，更能够回应人们的需求，然而大量存在的不满说明了所有政治体系在处理时代问题时，都有某些共同的重大缺陷。至于这些缺陷是否只是暂时性质，这是一个重要问题。为了回答这个问题，我们将在下面的几段里，讨论政治体系的一些明显的缺陷。

首先，政治体系的成功过于依赖个体领袖。个人领导权的压力和诱惑

^① 《华盛顿邮报》，1990年11月9日。

远非人所能承受。即使动机再好的人物，在火热的政治战场中，他在面对个人利益与服务对象利益这二者时，不免会陷入迷惑之中。政坛人物往往以为自己是不可或缺的，因为他们认为，只有他们才知道应该做什么和怎样做。于是，几乎不可避免地，获取个人权力和保住权力，成为他们生涯中高于一切的目标。也许阿克顿勋爵如下所言正是此意：

“权力使人腐化，绝对的权力使人绝对腐化。伟大的人物几乎都是坏蛋。”^①

那些本应为了共同事业而团结起来的人们，却为了谁来领导而闹纷争。许多关心社会的集团，由于争夺领导权而被削弱、摧毁，他们的遗骸铺满了历史的大道。

政治体系的第二个先天缺陷是党派主义的发生不可避免。政治的主要目的是尽早影响政府或掌握政权，为了达到这个目的，政党会与势力强大的群体——贵族、工业家、中产阶级、地方利益团体、工会或部落等——建立联盟，借助他们加强自身的势力。政党绝对不会试图将全民凝聚成一股正义的联合力量，因为这需要耗费太多的时间，需要极度关注全面团结和道德教育，这不是他们认为实际可行的事。相反，他们通过玩弄社会分歧来获取权力：没有东西比共同憎恨一个敌人更能团结一个政党。屡见不鲜的是，政治人物激化某个社群的怨怒，以此达到他们自己的目的。唯有当国家陷入大危机的时刻，才会出现政治的大团结，如发生在1940年的英国。民主政治人物在其他时候谈到“团结”，不过是其“不作为”政策的一个掩饰。

取得权力之后，政治领袖必须补偿那些协助自己掌权和日后保住权力需要依赖的集团。以这样的理由送出去的政府高职，比根据能力、廉正和贡献人群的精神来选拔要多得多。更糟糕的是，这些因素将决定政府的政策，这些政策与其辖下全体民众的生活息息相关。民主政府关注的只是能否将政策打包起来兜售给选民。一个问题，只有当它是一个次要问题，或其他解决问题的方案明显违反公众利益，而这个问题无法用花俏的包装或

^① 《企鹅引语辞典》，1960年。





通过转移注意力来掩饰的时候，它才会受到当政者认真对待。这样的后果大家可以想象，受到最大苦难的，恰是那些最需要国家协助的人、穷人和没有能力保护自己的人。由此可见，党派主义的代价极大。

政治体系，特别是民主制度的第三个重大缺陷，在于着眼短期和视野狭隘。造成这种着眼短期的原因，在于政治人物经常忙于赢取下一轮的选举。有职在身的政治人物大多认同：唯有在下一轮的选举之前，交出具体的好处给选民，才可确保胜利。那些能够带来长远利益、可眼前必须付出代价的行动，鲜少被视为实用政治。资本主义社会的消费伦理，深化了民主政治这种着眼短期的趋势：“活在当下，因为明天就要死亡。”奉行马克思主义的社会主义国家的巨大失败，在于它们曾经要求民众为一些长期计划而牺牲眼前的巨大利益，然而这些长期计划却以灾难性的结局告终，特别是对环境造成了巨大冲击，这种结局加深了上述着眼短期的趋势。

至于视野狭隘，最明显表现在游说政府将公款滥用于地方选区，即所谓“猪肉桶政治”或政治分肥，尽管这并不是最有效使用资源的方法。这种行为源自人们普遍认为，一名代表中选之后，第一项任务乃是照顾选区民众的眼前利益。这种方法最能争取选票。然而，正如英国杰出政治家埃德蒙·伯克于200年前指出，中选的国家代表假如把国家利益置于地方利益之前，他们可以更好地服务国家。今天，由于许多重要问题不再是地方性问题，而是全国性，或更确实地说是世界性问题，因此我们不但需要从广阔的角度看待，而且迫切性较诸伯克时代更甚。这把我们引入当前所讨论议题的核心，即政治体系，尤其是民主制度对国际关系的冲击。

假如我们说，在18世纪，民主制国家处理国际关系比独裁政权来得更加负责和守法，这种说法并无偏颇。民主政府更习惯于法治和公共问责，因为它们从处理国内事务上吸取了这方面的经验。不仅如此，民主政府更能够控制军人，更容易受到自由的公众舆论的约束。因此，独裁政府在20世纪发动了两次世界大战，而民主国家却尝试通过起先成立的国际联盟及后来的联合国，提供一个框架以消灭战争。再者，民主国家曾带头起来反抗最明目张胆的军事侵犯，虽然经过并不完美：如在波兰（1939年）、朝鲜（1950年）和科威特（1990年）。尽管如此，我们仍然不能完全依赖民

主制度以达致和平及维护国际法。法国和英国在二战后曾发动野蛮的战争，拒绝一部分殖民地的独立要求。美国有大量公然或偷偷地以武力干预其他国家内政的记录，最常发生在拉丁美洲，一些美国政府机构似乎把这里当作美国的后院。曾有一两次，美国竟公开蔑视世界法庭，这个它曾经在开始阶段花了不少努力成立的机构。

但是我们的问题比简单的避免战争要大得多。虽然避免战争非常重要，然而国与国之间在广泛的事项上合作，也必须考虑在内。在此，视野狭隘通常表现在对国家主权的狭隘解读。许多政治人物仍然认为，跟别国合作意味着权力被人限制，也限制了国家掌握自己命运的能力。他们不愿承认：随着世界成为一个地球村，在诸多领域——最明显的或许是环境领域——政治人物已经无法操控一切，而恰恰是跟其他的国家合作，才可以重新拥有这操控权。各国在签署几乎所有重要的国际条约，如扩大世界贸易、协助最贫穷国家、防止地球升温和保护臭氧层时，都表现出一副非常勉强才肯让步的态度，看了委实叫人伤心。结果真正需要的，不是获得太少，就是来得太迟。

- 22 这一切似乎表明，即使是民主制度，这个我们拥有的最先进的政治体系（丘吉尔称之为“坏处最少”的制度），也有某些根本的、长久存在的缺陷。有鉴于此，它看来也不是一个可靠的工具，可以让我们将人类的希望寄托于其上，以为能够成功地回应今天的巨大挑战。再者，当危机加剧时，世界某些地方的民主制度总会有衰退的风险，或者由于某些民主政府喜爱使用武力和压制公众舆论，它们至少会部分地回到独裁政府，而这更是增加了发生灾难性结局的几率。当前的政治体系或许能够勉强应付一阵时间，或许不能，但从长远来看，显然需要一种更有深度和更可靠的政治体系——一种后民主政治体系，如此我们方能生存下去，实现我们有潜力迈入的文明黄金时代。





第七节 宗教解决方案？

我们所面临的挑战，显然要求我们在态度上做出深刻和持久的改变，**我**们从只是满足自己眼前的需要，转变为愿意从一个更广阔的参考框架来看待生命，简而言之，我们需要一种道德或灵性的重生。假如政治不能给今天的需要提供答案，也许宗教可以。毕竟，灵性引导一直以来都是宗教最关心的事物。

对于很多人来说，这种方法好像是在浪费时间。这个感觉源自于人们对宗教根深蒂固的怀疑主义态度，如果不说敌对态度的话，这尤其在受教育和西欧人士之间最为普遍。许多人认为，现代的思想浪潮已经离开了宗教，而这是得到权威机构的估计证实的。譬如，权威的《世界基督教百科全书》估计，从1900到1980年，全世界无宗教信仰或无神论的人口，从0.2%增加到20%以上。^①

怀疑主义和敌对主义的产生有许多原因。毫无疑问，其中一个最主要的原因，是人们以为宗教跟迷信、神话、教条和仪式这些不合理、不能够与现代科学调和的东西挂上了钩。人们记得，比如在西方，16世纪的基督教会迫害伽利略，因为他证明了地球不是宇宙的中心；在19和20世纪，也有些教会反对达尔文的进化论和其他人的科学理论。

怀疑主义产生的第二个主要根源是宗教长期存在着广泛的伪善。其中一个伪善的表现，是它们一方面宣说团结和友爱这些普世的宗教主题；另一方面，大宗教之间却严重地分裂，每个宗教里又分裂成无数的教派。它们的立场相互矛盾，不可能都代表了真理；事实上，甚至可以质疑这些教派之中到底有没有人讲的是真理。长久以来，宗教和教派的争论引发的暴力使分裂愈加严重：宗教冲突成为历史上一些最血腥事件的导因。例如，西方人不会忘记十字军东征、异端裁判所、16和17世纪的宗教大战，以及迫害犹太人等事件。即使在今天这个照理应该是怀疑主义的年代，却还是有許多人基于宗教——基督教、犹太教、伊斯兰教、印度教、锡克教、佛

^① 《世界基督教百科全书：现今世界基督教会与宗教的对比调查》，牛津大学出版社，1982。

教等——的理由干下种种暴行。另一些人则是看到了宗教虚伪的一面而避开它，因为宗教表面声称关心穷人，可数世纪以来宗教机构实际上却跟势力强大的压迫者牵扯在一起并中饱私囊，以各种花言巧语和来世奖赏的承诺来欺骗穷人。马克思说宗教是人民的鸦片，并非无的放矢。还有一些人对宗教关于人口的成长采取不负责任的态度感到愤怒。根据研究，在许多情况下宗教狂热跟偏执有密切的关系，例如，近年的美国南方及南非，新教和种族主义之间的关系便是密切的。三K党的符号之一是一个燃烧的十字架，并非偶然。在一个更加世俗的层面，人们普遍认识到某些人的伪善，世代以来这类人只对宗教做口头服务，以获取社会的尊敬和地位的进阶。最后——但非最不重要的是——自称有超凡魅力的宗教骗子，尤其常见于北美、日本和印度一带，利用他们的影响力在教育水平低落的民众之间敛财骗色，不时搞出一两宗暴力或恐怖事件，给宗教蒙上了不少耻辱。

上面陈述的宗教行为的弱点显然不是全部的事实。假如这是宗教的全部事实，那么我们如何可以说明宗教曾经明显地在历史上扮演着重要的角色呢？如果你更加详细地审视宗教，你一定会发现，在这些宗教行为的种种巨大差异和缺陷背后，所有大宗教都有着共同的伟大普世主题，这些主题对人类有着巨大的吸引力，并且非常准确地回应了今日人类的挑战。例如，宗教里有一系列相互关联的主题，它们共同给每个人一种内心的安宁和生命的意义，也就是说它们直接回应了我们所面临的某个主要挑战。其中一个主题讲到物质存在是易变的，实质乃是关于超验事物和灵魂生命。另一个主题说人是上帝创造界的冠冕，上帝其实以祂自己的形象造人，这让我们感到尊贵并了解自己的价值。还有一个共同的宗教主题说，生命的目的并非只是获取快乐和财富，而是发展我们的高尚品质，即精神的品质，如真诚、诚实、勇敢、可靠、同情、礼貌等。另一组主题回应人应该如何与自然环境和谐共处的挑战，这包括人在上帝和祂的创造物面前心生敬畏，感觉自己的谦卑，而这种情感又与一份责任和义务紧密相连，即人类作为地球上最进步和最聪明的物种，乃是地球的管理者。最后，当然是这个所有大宗教共同拥有的主题：相信人类乃一家，都是上帝的儿女，因而顺理成章地，我们应该相信人与人之间必须互相关怀，尤其是对弱势群





体。

然而在这个讨论范围内，宗教的重要性还不仅仅止于教义的优美和丰富，也包括宗教如何正面地影响人类的生活。宗教的历史并非一段混乱和腐化的历史。很明显，宗教尤其在它们的早期阶段，使人们变得高尚，并大幅度推进人类的文明。历史上一些最伟大的文明——中世纪的伊斯兰文明只是其中一个较为显著的文明——都跟一个新宗教的兴起紧密相连。即使在今天的今天，距离各个伟大宗教的发源期已有好几个世纪，事实说明，许多人——也许还是绝大部分——之所以致力于废除奴隶制度、建立经济公正、保障人权和建设平等，都是直接或间接地受到了宗教的激励所致。这激励不仅来自宗教的教义，也来自各个伟大宗教的创始人、伟大导师的个人魅力，他们能够深深地打动各阶层男人和女人的心灵和思想，影响力长久不衰。从来没有哪位政治家、哲学家、科学家或艺术家能够产生这样的影响。

25

在今天，宗教那足以影响千万人生命的力量并没有失去。我们之前提到一个数据，即全世界有20%的人口没有宗教信仰或属于无神论者，但从另一个角度来看，就是有80%的人口跟宗教有某种联系，即使只是有名无实的关系。又有迹象显示，疏离宗教的趋势或已缓慢下来，甚至有逆转的迹象。在东欧和前苏联，经过数十年由政府实施无神论之后，人们开始转向宗教，寻求他们所渴求的生命的灵性和超验维度。同样的，在中东和亚洲，确实也在一些西方国家，面对物质至上的资本主义，以及资本主义对历史悠久的价值观和文化的鲁莽破坏，人们开始重新回归宗教以作反抗。

总而言之，看来有明显的证据说明，宗教依然举足轻重地影响着世界大部分人民的生活，而这个影响之于人类回应今日时代的挑战或许是个关键。但一个大问题是：如何鼓励宗教的正面事物，同时消除它负面的东西？各大宗教如何达致团结，与科学调和，以及去除所有的腐败与伪善？

对于这个问题，第一个明显的答案无疑是改革目前的宗教。这种方法人们已经尝试了无数次，但成就显然十分有限。改革本来应该回到宗教的根源，但是往往变成了狭隘的原教旨主义，鼓励自以为是和憎恨他人。一些比较开明的改革者形成了合一运动，减少宗教内部教派之间的分歧，劝

26

说宗教之间的容忍与合作。虽然此举显然是向前走了一步，但是局限也很大，因为他们根据的是各宗教最低的共同点，这很难产生激励与热情。容忍虽然比不容忍好得多，但不足以在人类大家庭中建立真正的爱的纽带。

另一个明显的答案是建立一个全新的宗教——或可由一个特殊的联合国宗教委员会指导，采纳现有宗教和社会科学的精华而成立。然而这个方法的问题是，它缺少了一个重要的元素：一个真正代表上帝讲话的伟大导师的激励。人为的宗教从来就行不通，例如法国革命者曾经尝试以崇拜“理性女神”来取代基督教，但并不成功。

第三个答案是再回到现有的宗教运动中寻找，尤其是一些年份尚少或鲜为人知的宗教，看看有没有一个能够展现我们所要的特征。

“……绝对不是回到‘受人敬佩但不合时宜’的传统教会中去，听它叫我们把大脑分成两半，用旧时的语言说话。我们需要的是——至少对于大多数会思考的人来说是如此——新神明的诞生，一个‘新宗教’、‘一种新式的信仰’的出现……它要求广泛的忠诚，有一套能够为20世纪的人们所接受的理论。凯斯特勒（koestler）在《恐龙的踪迹》一书中又再问道：‘我们要求这个新宗教有永久但不过时的内容，提供道德伦理的指引，教导失传的冥想艺术，在不牺牲理性的情况下恢复人与超自然接触的能力，难道这是要求太多、期待太高了吗？’”^①

- 27 本书的旨趣正是要说明，这样的一项运动实际上已经存在，它就是巴哈伊信仰。巴哈伊信仰的基本原则包括知识的完整性、宗教与科学的相互补充、所有宗教之间必要的团结和人类之间的兄弟之情。它提供了一个新的、高度民主的参与型政府体制，由一个世界理事会统领。它也提供了方法，使人们能够将灵性原则使用在社会和个人行为上。它做出特别的安排，避免自身的分裂和原则的腐化，这类分裂和腐化在其他宗教是已经发生的事。这是一个向时代的挑战发出独特声音的宗教，在世界的各民族和各阶层人民之间发展迅速。对于有理想的青年和受到压迫的群众，它有特别的吸引力。它的支持者已奠立了一个雏形的世界政府，在几乎每一个国家

^① 《宗教与怀疑主义的兴起》，第231页。





都成立了支持性团体。它有望实现人类的黄金时代。列夫·托尔斯泰这样形容它的创始人巴哈欧拉：

“我们穷毕生的精力设法解开宇宙的秘密，然而有位土耳其的囚犯（居住在巴勒斯坦阿卡的巴哈欧拉），手中握有那把钥匙。”^①

^① 转引自《西方之星》，第23卷，第233页（美国版）。

第二章 世界团结之时

第一节 团结世界的人物

巴哈欧拉1817年生于波斯，父亲是沙阿内阁的一名大臣。巴哈欧拉年少时以聪明和敏锐闻名，被看好在其父之后也会就任大臣。但祂自小选择了沉思冥想和济困扶危的生活，不参与上流社会的活动。

1844年，有另一位青年名叫巴布，在波斯设拉子公开宣布，一位伟大的世界导师将降临，以改革宗教和社会。巴哈欧拉毫不犹豫地成为巴布的一位最中坚的支持者。巴布的追随者上千，反动的教士和政府感到惊慌，担心地位动摇，从而对巴布等人展开残酷的镇压。巴布于1850年被公开枪决，数千名追随者被杀害、折磨、监禁和流放。巴哈欧拉被剥夺一切特权和财产，祂和家人陷入一贫如洗之境地。祂被拷打、监禁、折磨、再监禁，之后被放逐到奥斯曼帝国的巴格达。

在监禁期间，巴哈欧拉意识到自己的命运乃是成为巴布所预言的那位世界导师。祂为这项艰巨的任务准备了数年之后，首先向祂的同伴们（1863年）宣布祂的使命，然后向广大的世界做出同样的宣布（1867—1868年）。祂在巴格达逗留数年之后，奥斯曼政府命令将祂放逐到君士坦丁堡，然后再放逐到阿德里安堡，最终到巴勒斯坦的阿卡。祂在阿卡度过生命的最后24年，于1892年升天。



巴哈欧拉留下的著作达百卷之多。从本章起以及接下来的六章里，我们尝试介绍祂著作的一些大致主题，并讨论这些主题与今日人类的需求之间有何种关系。我们从巴哈伊对宇宙的性质和人与宇宙的观念谈起，到人作为一种灵性和智力存在，最后讨论人与社会。

除了巴哈欧拉的圣言，我们也引用祂的长子阿博都-巴哈（1844—1921年）的谈话和著述。阿博都-巴哈从少年时期开始，就一直是巴哈欧拉一生中最亲密的同伴，也是巴哈欧拉亲自委任的继承人，在巴哈欧拉去世后领导新生的巴哈伊社团。我们也会引用一些阿博都-巴哈的长外孙守基·埃芬迪·拉巴尼的著述，守基·埃芬迪于阿博都-巴哈1921年去世后，引导巴哈伊社团并建立它的机构框架，直到1957年去世为止。

讨论完这些主题，我们在第八章简述了巴哈伊信仰的历史，包括巴布、巴哈欧拉、阿博都-巴哈和守基·埃芬迪的生平简介。

第二节 不可知的本质

巴哈伊圣作形容宇宙间包含着无数的能量单位，循着相吸、相斥、合成和分解的宇宙定律，不停地形成和再形成更大的物质单位。

“爱是统治本强大和神圣启示周期之至高律法，是将本物质世界不同组分结合在一起的独特力量，是引导上天圣界一切活动之至大磁力。”^①

吸引或爱的力量把物质组织成复杂程度不同的几个层次，其中最原始的是矿物。比它复杂的一个层次是植物，植物有生长和繁殖的能力。再高的一个层次是动物，动物有感官知觉的能力。物质形态最高、最复杂的一个层次不但有生长、繁殖和感官知觉能力，还可以产生自身以外的概念，即拥有一种超凡力量，这就是人。

^① 阿博都-巴哈，《神圣生活的艺术》，第108页（美国版）。

30

“正如动物比植物和矿物更高贵，人类比动物更优越。动物没有理想，这就是说，它只是大自然的囚徒，无法领会隐藏于和超越于自然的东西，它不具备灵性觉悟能力，不会受到意识的吸引，对上帝的世界全然无知，不能偏离自然法则，它与人类是有差异的。人类具有发出意识的能力，他能感知，拥有理想，能够发现宇宙的种种奥秘。我们日常生活须臾不离的所有工业、发明和设施都曾经是藏而不露的自然秘密……按照自然法则，它们都应该是隐而不显的，但人类超越了这些法则，发现了这些奥秘，将它们从不可见的层面带到已知和可见的界域。”^①

所有层次的物质都永远循着物质本身和环境而变化和发展。人类从最初开始，发展了一段很长的时间，在这段进化过程中，人类经历了许多种不同的形态变化。不管处于什么形态，我们总是有潜力成为当前的样子，正如一颗橡树的种籽，体形和外表都很平凡微小，但是却有潜能成为一棵威武的橡树。从这个角度来看，进化不仅是种系和环境影响的结果，也是天生潜能逐渐兑现的过程。

宇宙是无限辽阔和久远的，各个层次的物质发展出现在宇宙各处，除了我们的太阳系，一些星系里的行星也有生命。虽然单个行星与恒星在不同的时期形成或分解，但是基本的存在单位在时间上是没有起点的：

31

“……这存在的世界、这无涯的宇宙肯定是无始无终的。是的，可能宇宙的一个部分，或其中一个天体形成了，或分解了。但是其他无限的天体依然存在着。宇宙不会因此变得混乱或被摧毁。恰恰相反，它的存在是永恒的、不间断的。既然每一个天体都有一个开端，必然也就有一个终结。因为任何一种组合，不管是集体还是个体，最终都必须分解。不同只在于有的快，有的慢。然而结合的物体不可能永不解体。”^②

巴哈伊观点认为，宇宙不是偶然形成的，而是由一个外在的力量创造出来。阿博都-巴哈在写给瑞士科学家奥古斯特·福雷尔博士的一封信中

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第235-236页（美国版）。

② 阿博都-巴哈，《已答之问》，第209-210页（美国版）。





如此谈论这个观点：

“事物的形成有且只有这三种情况：偶然的、必然的和自发的。构成事物的诸要素组合到一起不可能是偶然的，盖有果必有因；它也不可能是强制的，因为这样一来，组构就必定是各组分的内在属性，而一个事物的内在属性是决不可与该事物分离的。如光线使事物得以显现，热使得元素膨胀，还有阳光是太阳的基本属性。因此，在这种情况下，任何一种组构的分解都是不可能的，因为不可能将事物的内在属性与之分开；第三种情况则是自发的组构，它是由一种看不见的所谓远古之力(Ancient Power)将各类要素组合到一起的。每一次组构产生出一个不同的事物。”^①

这个看不见的力量就是上帝。巴哈欧拉说，上帝存在的证据无处不在，在自然，在人自身，在历史中皆可看到：

“宇宙中的每一个受造物，都只是通往祂的知识的一扇门，只是祂的无上权威的一个象征，祂的圣名的一个显示，祂的威严的一个符号，祂的力量的一个表征，进入祂的正道的一种方法……”^②

祂补充说：

“祂已赋予每个灵魂认知祂的表征的能力。倘若你们用心默想祂的圣道，便会知悉。否则，祂怎么向人们证明呢？祂绝不会不公正地对待任何人，也绝不会给予任何人超越其能力的工作。”^③

我们从宇宙令人惊叹的秩序和美——体现于微小的分子到夜空满布的星辰，从自然生物朝更高形态不断演进的过程，从人心深处的感觉，都可以看到祂存在的证据。

32

以往的宗教机构在教导人们生命的意义时，为了使内容更加生动，往往用拟人的手法来形容上帝，虽然是一个很人性化的发展，然而结果却是不幸的，因为在今天来说，这种简单的描绘使人以为上帝就是那种形象，

① 《巴哈伊天启》，第225-226页（英国版）。

② 《巴哈欧拉圣作选粹》，第160页（英国版）。

③ 《巴哈欧拉圣作选粹》，第105-106页（英国版）。

以至受过教育的民众觉得整个概念不能被接受。巴哈欧拉扫除了这些陈旧
的观念。祂说：

“祂的创造是如此的完美和全面，以至没有任何头脑和心灵，不
管多么的敏锐或纯洁，可以掌握祂最微不足道的一个创造物的本性；
更不用说洞察那位真理之晨星，那不可见也不可知本质之奥秘。……
每一个企图了解祂无可抵达之实在的尝试，都陷入了彻底的迷惑，而
每一个要接近祂崇高的自身，并揣摩祂的本质之努力也都以绝望和失
败告终。”^①

阿博都-巴哈说，人以为自己可以了解上帝的本质，其实这是不合理
的：

“一个不言而喻的事实是，现象性存在绝不能领悟或理解亘古和
本质的实在。绝对弱小不能理解绝对强大。在观察受造界的时候，
我们会发现各种存在之物有着层级上的不同，这一差异使得较低者不
可能理解较高者。例如，矿物王国，无论怎样发展，都绝不能理解植
物王国的现象。而植物，无论其怎样发展，也不可能与动物王国进行
信息交流或接触。一棵树，无论长得多么好，它都无法拥有视觉、听
觉、嗅觉、味觉和触觉；这些感觉超出了其自身限制。尽管这棵树存
在于受造界，但是它并不知晓层级高于它的动物王国。同样，动物不
管有多么长足的进步，也不可能知晓人类的层级，无法认识智慧和精
神。层级的不同形成了这一理解上的障碍。低层无法理解高层，尽管
都处于同一个受造界，无论矿物、植物还是动物。”^②

33 许多读者无疑很难接受相信上帝这个概念，笔者在成为巴哈伊之前也
是如此。我建议这类读者尝试去了解，我们的整个思维模式是如何受知识
环境里来来往往的潮流所影响——且不说被注入了偏见，这对于获取客观
的判断是重要的。我故意用“潮流”这个词，而且相信是个正确的形容，
是因为放眼最近50年内，大量的观念被人们当作答案接受了下来，但一瞬
间又被人们唾弃了。

① 《巴哈欧拉圣作选粹》，第62页（英国版）。

② 《人的实在》，第53-54页（美国版）。





很明显，目前的怀疑主义大多数是因为现有的宗教机构信条无法承受科学与理性探索之光，教义与时代脱节所引起的反应。怀疑主义者有个常见的偏见，认为上帝是人创造出来的，因为人觉得需要对大自然的鬼斧神工有个解释，也需要一个父亲式的人物。人们反而很少注意到，这种对人类之外某些东西的需求，本身就已经是一个上帝存在的证据了。

时下流行的经验主义方法和理性论据虽然在许多学术领域很有用处，但也有它们的局限：

“……欧洲的哲学家们说……感官是人获取知识的主要途径。他们认为感官是最优秀的，虽然并不完美，因为会犯错。例如，视觉是最有力的感官，但是海市蜃楼看上去却像水，镜子里的影子看上去好像真的一样，大的东西远看变小了，旋转的一个点看去好像一个圈……可见感官并不可靠。

“……古代的哲学家以推理来证实某些事物，他们坚守逻辑论断的答案。他们的辩论全都是推理的辩论。尽管如此，他们的差异却很大，观点常常互相矛盾。他们甚至改变初衷。例如他们用20年的时间，以逻辑论证证明一个事物的存在，之后又以逻辑论证将它推翻。以致柏拉图起初用逻辑论证证明地球是不动的，只有太阳在移动；后来他又以同样的方法，证明太阳是一个不动的中心，而地球却在移动。

“……因此，显而易见，推理的方法并不完美……”^①

34

其他的认识方法，包括直觉，正如阿瑟·凯斯特勒等人指出，它们广泛用于科学研究，但这类方法也许更适合用在研究精神及超验现象。

虽然可以用理性论证证明上帝的存在，然而上帝存在的感觉却是一个非常个人的体验，每个人都应寻找自己的答案。

尽管如此，有时听听别人的经验也是好的，因为能够产生一种认同感。例如，笔者接受上帝这个概念，就不怎么靠理性思考和冥想大自然，虽然这两种方法激发了他不少的反省和自问，他主要是从直接阅读巴哈伊圣作中得来。当读到圣文的某些章节，他觉得或许可以用一个凡人的思想

^① 阿博都-巴哈，《已答之问》，第341-342页（美国版）。

来做出独立的判断时，却清楚地看到圣文的博大精深远远超出他当初认为可能的范围，唯有相信这样一位作者所谈的话题乃在一般人的理解之外。大量的事实似乎在说明，当每个人都懂得了在上帝面前谦卑之时，人类方始向真正公正的文明踏出第一步。我建议那些仍然搞不清楚上帝这个概念的读者们稍安勿躁，先把巴哈伊信仰所意味的是什么弄清楚之后再作判断。

第三节 人的本性

大部分基督教教会的教义形容人是天生有罪的。世俗的人性观有很大的差异，其中比较著名的一派认为人基本上是好斗的动物，奥地利动物学家康拉德·洛伦茨推崇这个理论。卢梭则形容人为高尚的野蛮动物，这是说人的本性是善的，但是被制度腐化了。卢梭也有不少的支持者。今天，大多数人似乎觉得这两个极端的主张都不符合实际，也跟我们的经验相左。

巴哈伊观点说，人有向善的能力，也有向善的潜能。人有两种本性，一是低下的本性，这与肉体的“动物需求”相关联；另一个是高尚的本性，这是人独有的特征，也就是独立地思考和感受他即刻的愿望的能力。当人培养并发展了高尚的自我，这个人便拓展了自己，走在完美化的道路上。相反的，当低下的本性取得了控制权，他将自我沉沦，这可以落到远远低于潜力水平之下，甚至连动物都不如的地步，因为动物具有避免逾越极端的强大本能，以此保护自己，人则没有这道防线。

“人有两种本性：一种是精神的或较高尚的本性，另一种是物质的或较低下的本性。前者使他接近上帝，后者使他只为俗世利益而生活。这两种本性的各自特征都可以在人类身上发现。人的物质本性所表现出的是虚伪、残忍和不义；这些均出自其较低下的本性。而人的





神圣本性所表现出的则是爱、宽恕、善良、真诚和公正。这些都是较高尚本性的表达。”^①

好比自然界的力量，这两种本性互相拉扯而产生持续的动态。人在一定的限度内可自主选择听从哪种本性：

“有些事是由人的自由意志支配的，如正义和公平，暴虐和偏私；换句话说，即善行或恶行这类行为显然在很大程度上是人的意志所择。但有些事，人是受强制的和被迫的，如睡眠、死亡、疾病、失势、受伤、遭逢不幸等等。这些都是不以人的意志为转移的，人也不能对这些事负责，因为他必须承受这一切。但在善恶行为的选择上人是自主的，他根据其个人意愿行事。”^②

这等于说，人必须对自己的行为负责。然而，巴哈伊圣文也明确指出，由于每个人的环境不同，差别很大，有些人跟其他人相比，面对的困难更大，然而重点不在于绝对的标准，而是一个人从他自己的水平出发，朝最高标准迈进了多少。圣文也表示，当人开始响应他的高尚本性，重复做时就越容易。高尚是一种习惯，正如庸俗一样，也可以轻易养成。宗教的作用，实际上所有真正的教育都是如此，就是培养高尚的习惯。当一个人开始竭尽所能地挖掘自己的潜能时，他便真正称得上创造界的荣耀！

36

“假如没有人类，灵魂的完美将无法显现，心智的光芒也不会在世间璀璨地照耀。世界将有如一个没有灵魂的躯壳。”^③

① 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第60页（英国版）。

② 阿博都-巴哈，《已答之问》，第287页（美国版）。

③ 阿博都-巴哈，《已答之问》，第234页（美国版）。

第四节 人类的灵性演进

诠释人类历史意义的理论非常之多，其中马克思所描述的唯物辩证法最广为人知。另一套著名理论是阿诺德·汤因比阐述人如何应对客观环境的挑战。巴哈伊信仰的历史观认为，虽然这些理论对人类的发展有所启发，然而精神的历史才是最重要的：人作为一个有道德的生命的成长过程，他对宇宙本性的理解，以及他在这宇宙中的目的。历史其实是关于人类高尚本性的成长。肉体被创造之后，人的演进并没有停止，而是随着灵性意识的成长继续前进：

“当肉体达到了完善的地步，人外在的进化便停止了……但灵魂的进化还是持续不断，直到理解力、智力和情绪能力演进出来。”^①

正如宇宙间的运动，这种发展不是一条直线，而是循着一系列季节性的周期：一个苏醒的春天，一个成就的夏天，一个衰败的秋天，一个落寞的冬天。人类的成长好比一棵树一年年长大，每到一个灵性周期的终结，人类也越过之前的水平，进入另一个更高的发展阶段。

37 巴哈伊相信，虽然人可以在他的两种本性的牵扯之间做出自主的抉择，但这是有限的，超出了这些局限，他就不能在缺乏外在的协助下发展他更高的潜能，因为他需要一种高过于人所可以提供的启发和想象，给他指点他预料不到的潜能。一般的知识来源、实证研究、理性的演绎和归纳是不够的。这启发和想象在每一个历史周期某个关键时刻，出自一些伟大“教育者”或“上帝的显示者”，他们对生命的意义具有超凡洞见和透察力。

“……祂命定于每一个年代及天启期，将一个纯洁无瑕的灵魂，显现于地下和天上的王国……通过这真理之晨星的教义，每个人得以前进和发展，直到他能够彰显其内在真我所被赋予的全部潜能。”^②

① 阿博都-巴哈。引自《文明的复苏》，大卫·霍夫曼（David Hofman）著，伦敦：乔治·罗纳德出版社，第90页。

② 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第66-67页（英国版）。





客观地观察，便会发现这些教育者的出现并非反常现象。当社会由于现有的信仰衰败或新状况的出现导致传统的答案不再灵验，而发生道德大混乱和绝望的时候，祂们便带着一套灵性律法出现，以满足社会的需要。换言之，当社会来到了一个爆发点，这闪光就会出现。正如在自然界，到了一个临界点，固体变成液体，液体变成气体，种子变成树苗，蛹变成蝴蝶。

这些教育者便是各大宗教的创始人，许多出现在未有记载的史前，另一些来到社会但是失去了记录。我们知道的有亚伯拉罕、摩西、克利须那、释迦牟尼、琐罗亚斯德、耶稣、穆罕默德，以及近代的巴布和巴哈欧拉。

巴哈伊圣作将这些教育者的教义分为两方面。一方面是所有宗教共同拥有的普遍主题，它统辖着人对上帝，对其他人以及对广大天地的态度：爱、正义、超脱于个人的欲望、诚实、无私、忠诚、谦逊、宽恕、慈善、服从、仁慈、诚信、真挚、真实、适度。这些真理并非仅仅止于言语，当社会把它们遗忘的时候，巨大的伤痛必定接踵而来。另一方面的教义包括社会教义，它符合当时社会发展的阶段，是人们日常生活的实际指导。

38

“每一个天启都有两个部分。第一个部分是本质的，属于永恒的世界，它阐述神圣的真理和根本的原则，它是上帝的爱的表现，为所有宗教所共同拥有，不可更易，永不变质。第二个部分是非永恒的，它关乎人类的实际生活、商业交易，随着人类的进化，以及每位先知所处时代的需求而变动……”^①

就如一名学生在学校里进步，每一位老师轮流在前一位老师的基础上继续给予调教。伟大的教育者也是如此，每一位都极爱也极敬佩祂的前任，视为平等，不但不会破坏祂的事业，还加以巩固和丰富。

“……凡是对祂们的人身、言论、讯息、行动和态度做出哪怕是微小的区分，实际上就是不信上帝，否定祂的征兆，背叛祂信使的

^① 阿博都-巴哈。引自J · E.埃斯尔蒙特的《巴哈欧拉与新纪元》，第117-118页（英国版）。

圣道。”^①

这些教育者不仅认可祂们的前任，还能看到在祂们之后，仍然需要教育者的出现。祂们在教义里谈到自己的回归，不是肉体的重现——有些人错误地这样以为——而是精神的重临。这有时指的是周期性的回归，有时指的是特定的重现，每每出现这种情况，文明水平都将取得大飞跃，如《圣经》里的“末日复活”。犹太教提到“弥赛亚”的再来，基督教预言基督的重临，伊斯兰教什叶派期待“卡伊姆”，伊斯兰教逊尼派等待“马赫迪”等最为人知。西方人可能不太熟知印度教、佛教和琐罗亚斯德教（祆教）的预言。在《博伽梵歌》第四布道篇第7节和第8节，克利须那说：

“无论何时何地，每当宗教衰落，反宗教盛行，巴茹阿特的后裔哟，我便降临。为拯救虔信者，铲除恶徒，重建宗教原则，一个年代复一个年代，我亲自降临。”

释迦牟尼也说过类似的话：

“我不是第一个来到世间的佛，也不是最后一个。不久的将来另一个佛将出现世间。祂是一位圣者，一位超级觉悟者，有天生的智慧和德行，祂是吉祥的，祂知晓宇宙，祂是人类中无可比拟的领袖，是天使和凡人之主。祂将启示我教导你们的同一套永恒的真理。”^②

在《祆教百科全书》（*Dinkird*）^③中提到琐罗亚斯德的一个非同寻常的预言：

“当阿拉伯的宗教成立一千二百多年后，当伊朗王朝被推翻，当我的宗教的追随者没落之际，一位伊朗帝王的后裔将崛起成为一位先知。”^④

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第59页（英国版）。

② 《佛陀的福音》，保罗·卡勒斯（Paul Carus）著，芝加哥和伦敦：公开法庭出版社，1915年，第245页。

③ *Dinkird*，即*Denkard*，中古波斯语，意思是“宗教行为”，是关于祆教的信仰和习俗的一部重要汇编。

④ 巴哈伊信仰始于回历1260年，巴哈欧拉是波斯萨珊王朝一位统治者的后裔。





巴哈欧拉自己也说，在遥远的将来，当出现新的问题，需要新的引导之际，一位新的教育者将会到来以给予指引。不过，他说，必须过了至少一千年才会发生这样的事。

简而言之，所有这些大宗教实为一个，共同崇拜着同一个上帝，共同促进人类的进步。

“毋庸置疑，全世界的人民，无论种族或宗教，皆自同一个神圣的源头获取灵感，皆为同一个上帝的子民。他们遵守的律法之所以不同，是因为这些律法产生于不同的年代，而不同的年代有不同的需要和迫切性。”^①

这个主题为人类的团结提供了一个非常重要的基础。它意味着所有宗教的信徒，都可以在不必否定之前信仰的精华的前提下，对存在的最重要方面有个共同的信仰。假如人们基于内心深处的感受和信仰之不同而分裂，那么，人与人之间将没有真正的手足之情，最多只是一种脆弱的忍让，彼此还是漠不关心的。这个主题对于反对宗教的人士也很有意义，因为它告诉我们，当宗教被付诸实践，它就不再是孤立和狭隘的，也不是制造无休无止的争论的根源，而是一个促成互相理解和欣赏的工具。

40

这些伟大的教育者有个共同的特点，即它们的教义都十分完美，而且，若我们不怀偏见审视它们的根源，我们将发觉它们显然都是为了全人类的幸福而来。另一个特点是，它们的生平事迹在所有有感情人士的心中点燃了爱和尊敬。好比镜子反映阳光，这些伟大的教育者通过自己的生平事迹反映上帝的品质。它们在人们心中激起的深刻感受，与常人颇不一样。如前所述，人们对艺术巨匠或国家英雄的爱，跟对耶稣或穆罕默德的爱相比，简直微不足道。

政府和既有的宗教机构担心这些教育者动摇他们的地位，因而企图施以镇压。然而，一旦这些教育者宣布了自己乃是那个时代的导师，它们将永不退缩，即使面对死亡。它们的追随者也甘冒一切危险，挣脱旧时代的枷锁，把新教义付诸实践。这些追随者屡遭挫折是可想而知，却依然奋力

^① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第216页（英国版）。

向前，最后光荣地登上了生命的巅峰。这是分辨真假先知的终极答案。耶稣说：

“这样，凡是好树都结好果子，唯独坏树结坏果子。好树不能结坏果子，坏树不能结好果子。凡不结好果子的树，就砍下来丢在火里。所以，凭着他们的果子就可以认出他们来。”^①

41 一个更新更进步的文明从腐朽的旧社会里火凤凰般升起，那是新教义的夏天。早期的基督教社会尽管存在着许多弱点，但是如果做个客观的评估，它的人道思想和对生命的理解，肯定比提比略和卡利古拉时代的罗马竞技场文化进步多了。这种社会素质的跃进也见于琐罗亚斯德之后的居鲁士大帝时期的波斯，释迦牟尼之后的印度，摩西之后的大卫王国和穆罕默德之后紧随而来的伟大伊斯兰文明。在此要补充：巴哈欧拉曾说，希腊文明的崛起是受到以色列众先知影响的。

过了一段时日，人们与教育者的真正本质渐行渐远，于是宗教的秋天来了。人们开始阐述祂们的教义，添加各种注解，这些注解很快获得律法的地位。教育者所用的譬喻，本来是为了使灵性或道德概念更加容易明白和记住，却被生搬硬套只取其表面的意思，本来的要点都失去了。于是出现分歧的观点，发生了争端，迷信泛滥，真正的宗教精神开始覆亡。人们的精神变得空虚，但还是在为宗教做口舌的服务，然而他们的行动跟言论愈来愈脱节。接下来，社会的结构渐渐松散、裂开。新的状况和问题来了，但是好像没有答案。那便是宗教的冬天了。阿博都-巴哈对退化到这地步的宗教坦率地指出：

“宗教应当联合所有人的心，促使战争和争端从地球的表面消失，产生灵性，带给每颗心生命和光明。假如宗教成为厌恶、憎恨和分裂的根源，没有它反而更好，而退出这样一个宗教，却是一种真正的宗教行为。”^②

人们这时意识到，必须做点什么以帮助社会找到方向。于是，生命的

① 《圣经·马太福音》，7:17-20。

② 《巴哈伊天启》，第289-290页（英国版）。





周期又来到了一个新的起点，由一位新的教育者将新的教义带来。这些教义当然比当时社会的思想更加前瞻，但也不是先进到无人可以理解的地步。它们是如此地贴近时代的需求，以至当受到政府或偏激之士反对时，社会所感受到的痛苦将愈加深重。

42

第五节 一个新时代

要是如卡莱尔^①所说，18世纪是有史以来最歉收的年代，那么，19世纪无疑是一个令人振奋的时代。^②时代的脉搏和人类的行为预示着历史来到了一个转折点——文明正准备来一个大跃进。

忽然间，自中世纪末叶以来，尤其文艺复兴之后，累积的物质财富和科学知识一齐开花结果了。新发现的蒸汽动力奠定了工业经济的基础，率先由英国在棉织业、陶器业、钢铁业、煤矿业和工程学等领域采用。不久，西欧和美国也相继跟上，继而传遍了全世界。巨大的工业城市冒出来了，给千万名在它们恶劣环境下工作和生活的人民带来了无比的痛苦。工业化还有另一个令人不安的副作用，它使各种越来越厉害的战争武器成为可能。尽管如此，工业革命对大多数人民来说，却给他们一个机会，不再为糊口或维生而挣扎。历史上第一次，人们可以不必顾虑衣食住行，过一种自由的生活。

工业革命在拓展人类的视野方面也扮演了一个重要的角色。虽然地球早就被先锋水手和探险家踏遍，然而直到19世纪，在快速轮船、火车引擎、蒸汽轮船、电报和电话问世之后，世界各地之间才有定期、廉价且快速的联络。地球最后的隔离地带——非洲、澳洲、两极和美国西部——也

43

① 卡莱尔·托马斯（Carlyle Thomas），英国作家和历史学家。——译者注

② 实际上，19世纪的主要特征萌芽于18世纪的最后20年。

易政策推动了世界经济的发展，人们开始认识到，世界各部分之间越来越需要互相依赖。有史以来人类第一次意识到——虽然还是模糊的——没有任何一个国家是一座孤岛，而是正如巴哈欧拉所说：

“地球乃一国，万众皆其民。”^①

这是社会所期待和设想的改变，它的到来加深了人们对传统体制和道德规范的不满。自从宗教改革运动以来，影响力江河日下的西方教会新的环境下更加相形见绌，因为它们已无能力给社会提供领导。

在缺乏一套强而有力的道德哲学的指导下，人们奋力挣扎着回应时代的新需求。新时代要求给予更广大的民众更多的公正和尊敬。法国中产阶级在大革命期间赢得了法律和议会平等的权利，大大提高了本身的影响力和社会地位。接下来，多个国家的中产阶级也取得了同样的胜利。不久，中下层阶级和意识到自身新身份和尊严的受压迫少数文化族群，也起来争取更大的社会影响。接着又有农业工人和新兴城市里的工人，为获取公平的社会待遇而做出艰苦的斗争。最后，社会勉强地承认，奴隶制乃是社会中最令人难于忍受的不公平事物，一个令所有人沮丧的东西，必须彻底铲除。19世纪末期，有识之士也吁请社会关注女性所受到的压迫。这些斗争往往很血腥，给社会结构造成极大的损害，然而成就只是零零星星，距离受压迫者的企盼和人们对公平社会的梦想相去还很遥远。

44 正值此时，巴哈欧拉认定，祂将是这个时代的教育者。祂的主题是关于当今时代在人类历史上的重大意义。这是“所有时代所应诺的日子”，是宗教预言得到兑现的时代，利剑拿去铸锄犁，狮子安然睡在羊群中，这是和平与正义开始的黄金年代。

“本时代确然伟大！所有经书圣典皆喻其为上帝之日，此其伟大之明证。上帝的诸先知及诸神圣使者之灵魂皆渴求此非凡时代。”^②

今天，人类不但可以，也必须团结在一个世界社会内，以便向更高层次的文明挺进。社会和经济的越来越相互依存，主权势力互相使用大规模

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第249页（英国版）。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈伊世界信仰》，第11页（美国版）。





杀伤武器的危险性^①，只证明了这个分析的合理性。而发达的现代通讯系统使它自古以来第一次实际可行。

“它曾一度处在童年阶段，又一度处在青年阶段，但是现在，它进入了早已预示的成熟阶段，证据到处可见。……现在，人必须具备新的美德和力量，新的道德标准，新的能力。……青年时期的礼赠和赐福，虽然对于青春人类是及时而且足够的，但是现在已不再能满足成熟期的需要。”^②

然而，到处都是充满矛盾、迷失在物质荒野里的人，没有方向没有目标。巴哈欧拉说，只有一个可以把新的生命吹入社会里，并将所有的宗教团结起来的新信仰，方能给社会一个方向。道德、伦理和价值体系是文明的混凝土，它们与最高的权威——上帝——不能割舍：

“主所命定的医治整个世界的灵丹妙药与至高手段乃是：全世界人民融合于同一个普世圣道和共同信仰。唯有通过一位熟练、全能且得到启发的医生方可办到这点。诚然，这乃是真理，其他的都不是，尽皆谬误。”^③

45

人们经常把宗教想象为脱离人世的東西，或如俗语所说，它关心的是“天上的馅饼”。然而真正的宗教，即起初由伟大的教育者阐述的宗教绝非如此。确实，这些教育者发出的启示涉及更广泛的生存层面，然而这从根本来说是为了正确审视人的日常生活。真正宗教的重点总是放在如何发展尘俗的生命——一个体的和集体的。巴哈欧拉的教义也是如此。祂的教义是我们实现自身价值的实际指导，也是在世界范围内建立真正的兄弟之情的具体指南。祂的圣言里没有武断或不合理的东西。每一项律法或原则都彼此连贯，它们共同构成了一幅建构新文明的全面蓝图。

① 据布洛姆菲尔德夫人 (Lady Blomfield) 著作《选定之路》第184页记载，阿博都-巴哈在巴黎见到日本大使时说：“有一种能量尚未为人类所发现，也幸亏如此。让我们祈求上帝，不要让人类发现这种能量，直到精神文明主导了世界。这种能量一旦落在那些听从于低级的物质本性的人物手中，足以摧毁全人类。”

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第11页（美国版）。

③ 巴哈欧拉，《巴哈欧拉的世界秩序》，第164页（美国版）。

第三章 人类进入成熟期

第一节 独立探求真理

巴哈伊信仰关于新文明的教义从个人开始。每一位参与建设公平社会的人士，一旦认清了自己，了解了自己是谁，人生目标何在，他的效率就会特别高。这样的人是谦逊的，但珍惜自己的付出；他是有尊严的，内心是平静的。反观那些以自我为中心、自我放纵的人并不尊贵；付出少，讽刺的是他们得到的也不多，于是他们的成长潜能受到严重局限。至于那些自怨自艾、充满内疚、自我怀疑、有时充满恨意的人，也同样是跛了脚不能前进。他们可以给的爱很有限，也不珍惜自己的付出，因为他们没有自己的愿景。在现代社会里，自我中心的人和充满内疚的人其实是同一类人，只是处于不同的觉悟水平，都是怂恿私心和贪婪的机构和体制下的牺牲品，贪图物质享受但是心里常怀内疚。

唯有当我们培养了独立和客观思考的能力，自我觉悟才会产生。这是通往真理、自信和自立之门径。

“上帝赋予了人类探究之眼，这样他就能看见并认明真理。……人并非生来就该借助他人之眼察看……。有鉴于此，你们必须依赖自己的理性和判断，信奉自己所探究出来的结果；若不然，你



们就会彻底沉溺于无知的汪洋，无缘于上帝的一切恩典。”^①

仅仅独立于他人尚且不够，我们还须摆脱必然存在的环境影响。

“为了发现真理，我们必须放弃我们的偏见和浅识；虚怀若谷的心态是极其必要的。如果我们的杯子充满了自我，那它就容纳不下生命之水了。自己正确、别人错误的想法是团结道路上的最大障碍。如果我们想找寻到真理，就必须团结，因为真理只有一个。……”

47

“探求真理还意味着，我们必须愿意抛弃我们以前所学的一切，清除可能妨碍我们探寻真理步伐的所有障碍。……我们决不能让对某一宗教或某一个人的爱障蔽我们的眼睛，以致我们被迷信束缚。一旦我们挣脱所有这些束缚，以无拘无束的思想去寻求真理，我们就一定能达到目的。”^②

巴哈伊教义强调追求学问必须兼顾科学与宗教。科学处理事实的发现，宗教告诉我们它们的意义；科学满足我们物质的需求，宗教满足道德与精神的需要。二者都非常合理。当宗教式微，科学有可能从启迪的来源，变成观念狭隘、傲慢和具有破坏性的事物。例如科学家发现了原子的秘密，并即将着手遗传工程，然而这些成就，如果不是在一套强而有力的、全面的道德伦理的约束下使用，将是人类的灾难，而非福音。巴哈伊认为，只有真正的宗教可以提供这样的一套道德伦理。另一方面，假如科学不发展，宗教必然被无用的仪式和迷信所窒息。

“宗教和科学是人类的智慧得以凌空翱翔的两只翅膀，有了它们，人的心灵就能进步。单靠一只翅膀是飞不起来的！倘若只用宗教之翼去飞，就会很快堕入迷信的深渊。倘若只用科学之翼去飞，不仅同样不能进步，反而还会栽进唯物主义的绝望泥潭。”^③

假如宗教与科学冲突，且不合理性，那么这个宗教准是出了问题。

“如果宗教的教义与科学和理性相抵触，那它就只能是人为的发

48

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第287页（美国版）。

② 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第136-137页（英国版）。

③ 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第143页（英国版）。

明和臆想的产物，不值得接受，因为对知识的反对和抵触是由于无知者的迷信造成的。倘若我们说宗教与科学互相对立，那只能说明我们并不了解真正的科学或真正的宗教，因为二者都是建立在理性的前提和结论上的，都必须经得起检验。”^①

必须认识到，科学知识不断膨胀，我们今天认为正确的事，明天可能要被修正或颠倒过来。有时候，某个宗教教义走在科学的前端，无法被当时的科学证明或反证。然而，有大量迷信是打着宗教的名号，它们明显地违背了宇宙自然定律，正是这些东西我们必须予以识别。

科学认知方法如实证调查、逻辑推理、演绎等都为人们所熟悉。宗教的方法则因为过去被滥用，今天不怎么受人赏识。心智的态度对于信息的评估有很大的作用，宗教的方法就是在这方面扮演一个重要的角色。其中一个宗教的探索法是默思，在默思时，人自环境中抽离出来，思想也摆脱意识的指使，沉思事物的本质：

“在默思时，人排除一切杂念，全神贯注，物我两忘。在这样一种主观意念活动中，人畅游在精神生活的海洋里，便能发现自在之物的秘密。……这一默思的能力使人类脱离动物本性的束缚，认识事物存在，与上帝沟通。”^②

另一个宗教的探索法是祈祷，祈祷能够带来谦卑和超脱，并促使人们思考生命中真正重要的事物。

“在祈祷的时候，他看见自己和上帝在一起。”^③

人通过祈祷获得新的力量。

49 “祈祷与斋戒能够产生悟性与清醒，有利于得到保护，免于考验之伤害。”^④

由这些神圣教育者所启示的祷文尤其如此，因为这些祷文往往激发人

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第103页（美国版）。

② 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第175页（英国版）。

③ 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊生活模式》，第55页（英国版）。

④ 阿博都-巴哈。引自《神圣生活的艺术》，第27页（美国版）。





的最高情操。

“我的上帝啊！我的上帝！联合你仆役们的心志，向他们显明你伟大的旨令。愿他们奉行你的律法，遵守你的诫命。”^①

对巴哈伊来说，祈祷好比走到屋外去沐浴温暖的阳光。阳光总是在那里，但是除非我们走出去，否则它不会自己进来。

“存在之子啊！爱我，我便能爱你。若你不爱我，我的爱绝无法到达你。明白吧，仆人啊。”^②

巴哈伊非常重视祈祷作为一个教育的工具。为了保持持续的祈祷状态，巴哈伊有道德上的义务，每天最少私底下祈祷一次。在祈祷的时候他们必须清醒，完全知道自己在做什么。当一群巴哈伊祷告时，由其中的一位代表大家高声朗诵。除了葬礼这种特殊情况，巴哈伊没有集体的祈祷形式。过去的经验显示，集体祈祷很容易变成空洞的仪式。

祈祷可以在任何地方进行，只要那是一个尊贵与庄重的地方。

“天佑此处，此宅，此地，此城，此心，此山，此庇荫，此洞穴，此山谷，此大地，此海洋，此岛屿，此草原——凡颂扬上帝之处，光耀其圣名之地。”^③

祈祷也可以在任何时候进行，然而在黎明时分析祷具有特殊的意义，这可能是因为早起意味着一种牺牲，而黎明也是新的一天的灵性象征，是一天活动开始前片刻的宁静。

50

对于没有宗教背景的巴哈伊，起初的时候祈祷或是一件困难的事。然而过了一段时间，压抑感就会慢慢消解，取而代之的是一种心灵涤净的良好感觉，这时对生命的感知和领悟必定都会提高。

“上帝啊！请振奋和愉悦我的灵魂，净化我的心田，激发我的力量。我将一切事务托付于你，你是我的向导，我的庇护。我也不会再悲

① 巴哈欧拉。引自《巴哈伊祷文》，第59段（英国版）。

② 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文卷），第5则（英国版）。

③ 巴哈欧拉。引自《巴哈伊祷文》，卷首（美国版）。

伤哀愁，我会做一个幸福快乐的人。上帝啊！我不再满心焦灼，也不会受烦恼折磨。祢对我，比我自己更亲善。主啊！我要将一切奉献给祢。”^①

第二节 愿景与目标

对知识的追求使我们能全视角地了解生命的意义。巴哈伊观点认为，这个理解始于上帝。虽然上帝的本质不为人所知，但是上帝显示者们以言论和人格给我们肯定了祂的仁慈、爱和正义。这些品德扩展到祂的创造里。大自然本是善的，只有被人滥用，才产生恶。恶是善的缺乏，是一个负面的状态，正如暗是因为没有光。

“在创造里没有恶，皆是善的。有些人天生具有的某些品质或本性看起来该受谴责，实际上并非如此……。假如他运用他的愤怒来对付野兽般满手血腥的暴君，这是非常值得称颂的；但是假如他没有将这品质用在正确的地方，它就该受谴责了……。”^②

大自然的真善美完全是为了给予人类好处和愉悦。然而这绝不是一个禁欲的观点。

“一个人假如要以地球的饰物点缀自己，穿戴它的服饰，或享受它所可以提供的好处，都是无妨的，只要他不允许任何东西干涉他和上帝之间的关系，因为上帝已命定了每一样好的东西，给真正信仰祂的仆役们，不管这些东西被创造于天上还是人间。”^③

然而，人必须以适度的态度或依循这条黄金定律去获取，才能充分享受自然的果实。这也是经济学的边际价值学说所表述的概念。当适度让位

① 巴哈欧拉。引自《巴哈伊祷文》，第69篇（英国版）。

② 阿博都-巴哈，《已答之问》，第250页（美国版）。

③ 巴哈欧拉。引自《神圣正义的降临》，第28页（美国版）。





给了过度，人被动物需求所控制，那就会欲壑难填，从而毫无幸福可言。

“文明一旦被过度使用，将成为滋生罪恶的根源，正如当它被限制在适度的范围内，它是产生美善的根源一样……”

“所有其他事物都受到这条适度原则的约束。”^①

对于物质的东西我们要有分寸感，这很重要。有机会享受的时候尽情享受，但是沉迷于其中就不明智，也不健康。物质的拥有至多只是暂时的。

“莫为你们拥有之物而欢喜；今晚你们拥有，明日便归他人。”^②

最重要的是我们必须领悟这一点：快乐的最大根源不是从物质中寻找，而在于发展我们更高的本性。

“人实际上是一个精神的存在，只有活在精神里，他才是真正快乐的。”^③

18世纪及后来的怀疑论者常常问一个问题：我们如何在一个好的上帝和世间的悲伤苦痛之间取得协调？巴哈伊观点认为，痛苦其实是一个教育的工具，它使人变得超脱，有利于精神的成长。

“人的心智和灵性是通过艰难困苦的考验而进步的。耕耘越勤，种子就生长得越好，收成也就越丰硕。恰如深犁土壤和清除杂草，困苦和磨难使人摆脱尘世生命琐碎事务的羁绊，到达全然超脱的境界。……只要回顾一下历史，你就会发现，最伟大的人，所受的苦难也最多。”^④

52

C.S.刘易斯在《痛苦的问题》一书中说，人们所遭遇到的痛苦大部分是由自己造成的（他估计约有80%的人如此）。疏忽、愚昧、自大和自私，会把痛苦吸引到我们及周围的人物的身上，这几乎是一条自我纠偏的

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第342页（英国版）

② 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第137页（英国版）。

③ 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第72页（英国版）。

④ 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第178页（英国版）。

灵性定律。如果要有正义，那么哪里有自由意志，哪里就有痛苦。

东方人习惯把痛苦视为“神的旨意”，被动地承受下来；无宗教的西方对痛苦的反应是觉得沮丧和烦恼，巴哈伊的态度则颇不一样。巴哈伊认为，痛苦的发生是有目的的，它是成长的考验，它召唤着个人或社团做出积极的回应。不公的社会带给人的痛苦是我们共同面对的最大考验，整个巴哈伊社团所走的方向，正是朝向于克服这个考验，去建立一个真正公正的社会。

当我们把肉身的存在视为一个孵化死后永久灵性生命的地方，对于苦难的这种态度就有了更深一层的意义。巴哈欧拉说，我们肉身存在的期间，是我们经历成长的时刻，这时，我们的全部精力都应该放在发展精神品质上面；当我们成了无肉身的存在时，我们将需要这些精神品质。正如一个孩子，在胚胎里发展他的肢体、眼睛和耳朵，来到这个世界之后就用得着它们。作为肉身存在的我们，很难体会未来灵性生命的性质和快乐，而相应理解力的缺乏，也限制了我们从神圣教育者那里更多地了解灵性生命。

53

“人死后的灵魂性质无法被描述，也不适宜，亦不许可将它全部揭示于人前。上帝遣派先知或圣使来到人间，纯粹是为了引导人们走上真理的直道。祂们的启示是为了教化所有的人，以便他们在死亡的时刻，能以极度的纯洁、神圣和超脱，飞升至最高者的殿座前……彼岸的世界有异于这个世界，正如这个世界跟孩子在母亲体内所处的胚胎世界之间有所差别一样。”^①

阿博都-巴哈说，我们的灵魂跟心智一样，是抽象的，因为它不是物质存在，它只是由身体体现出来，而不组成身体的一部分。由于它不是物质的，因此不是通过组构而成，也不会分解。

“构成造物躯体或凡体的原子组合是暂时的。将这些原子凝聚起来的吸引力一旦消失，物体便消亡了。

“而灵魂却并非如此。灵魂不是元素的组构，不是由许多原子结

^① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第156-157页（英国版）。





合而成的。灵魂属于一种单一且不可分割的存在，因此是永生不灭的。它完全超乎物质创造的范畴；它是不朽的！”^①

阿博都-巴哈提到，做梦的时候，灵魂的移动完全不受肉体的指挥；身体残缺，灵魂的力量保持不变，这些都足以证明灵魂乃独立于肉体之外。

巴哈伊圣作说，所有的人死后，灵魂都是继续存在着的，只是不同的人处在不同的灵性层次。层次愈高，对上帝的创造理解愈多，快乐也愈大。人人都知晓自己的层次，在世时缺乏成长的灵魂，必定处于较低的层次，这时只能后悔自己在世时的鲜有作为，这种状态就是各宗教所谓的“地狱”。活在现世的人，如果任由自己的灵性品质凋零，也可以认为是活在地狱中。

关于人死后灵魂的生命继续成长的知识，它会给予痛苦和死亡一个新的认识。阿博都-巴哈说，我们应该把死亡看作一个旅程的结束，并

“带着希望和期待（迎接）它。尘世的旅程结束时，也应该如此。在下一个世界，人将发现他已摆脱了许多在现世必须承受的局限。”^②

54

因此，在巴哈伊社团，殡葬并不是一件悲伤的事。

“至高者之子啊！我已让死亡做信使向你报喜，你为何还悲伤？我已让光明照耀你，你为何将自己遮挡？”^③

然而，巴哈伊教义强调人不应当浪费精力想象将来要发生的事。他的任务是将注意力倾注于现世的生活和行动上。只要能够做到这点，未来的灵性生命到时自有安排，猜测是无谓的。再多说都不为过的是，巴哈伊信仰的目的着重于改进现世的生命，不以彼岸的迷梦分散人们的注意力。

当今社会大多数人为焦虑所困，精力多用于自我保护。巴哈伊圣作对可知事物和不可知事物的积极态度，将人从焦虑的桎梏中解救出来，以便

① 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第90-91页（英国版）。

② 《神圣生活的艺术》，第124页（美国版）。

③ 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第32首（英国版）。

能集中精神追求人生的目标。

巴哈欧拉说，人生的目标有两个方面，一是发展精神力量，培养人的高级本性，获取美德，认识并热爱上帝，朝祂成长：

“上帝创造人类的目的一直且永远是：使人类认识其创造者并达到祂的尊前。”^①

“存在之子啊！爱我，我便能爱你。若你不爱我，我的爱绝无法到达你。明白吧，仆人啊。”^②

第二个方面是这个过程的另一个部分，也就是协助我们的人类同胞、孩子、家人、全世界的人民，共同发展他们的高级本性——简而言之，就是建立一个新的“耶路撒冷”。

55 “人人生来是为了推动文明不断进步的。”^③

一个人一旦有了这样的人生观，哪怕在传统世界的物质层面，他显得微不足道，却仍能找到自尊。

“灵之子啊！我使你生来高贵，你却自趋卑贱。为着你的创生，你要挺而奋起！”^④

在另一方面，人必须清楚，在与上帝的关系上，他是谦卑的。

“每一个明悟之士，当走在大地上，都会觉得确实惭愧，因为他深知，他的荣华富贵、他的财富、他的威力、他的提升、他的进步和力量，都是上帝所命定。”^⑤

这样的人绝不会自以为是，因为他知道，还有很多东西要学习，还有更大的成就等着他去创造。他也清楚，在咽下生命最后一口气之前，他随时可能往下滑落，以致毕生成就化为泡影。

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第70页（英国版）。

② 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第5首（英国版）。

③ 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第214页（英国版）。

④ 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第22首（英国版）。

⑤ 巴哈欧拉，《致狼子书》，第44页（美国版）。





“他应宽恕罪人，绝不鄙视其卑下境地，因为无人知晓自己结局如何。”^①

这样的人不会妄自尊大——在希腊人笔下，妄自尊大是人类和社会的祸种。他知道羞耻不是一种负面和消极的情绪，而是鞭策他获取最高灵性品质的东西。

第三节 人的身体

上节所谈的人生观，显然很大程度上影响着一个人如何对待自己的身体。一个自尊的人不会忽略自己的身体。他珍惜它，尊重它，视之为上帝的造物。不管它是完整还是残缺，都是灵魂——上帝最高级的造物——的居所。有缺陷的身体也有美的地方，因为总有另一个物质特征补偿它的缺陷，而缺陷所带来的考验往往强化相关的灵性品质。自尊的人必然明白，身体愈健康，则愈有精力活出人生的意义。因此不奇怪，巴哈伊信仰也和其他各大宗教一样，特别关注身体的精力和健康。

56

明显的，身体的健康有赖良好的饮食。因此，摩西和穆罕默德的教义强调，人们必须避免某些有害的食物——在当时，误食有害食品的情况很普遍。巴哈伊圣作则劝请人们饮食要平衡、自然、不过量，要注意气候和劳动的类型。目前很多地区和很多人，仍然需要吃肉，然而根据巴哈伊信仰的说法，在未来人类可以只吃植物就能保持完全的健康。

“未来的食物是水果和谷类。将来必有一天人类不再吃肉。”^②

当这一天到来，人类将不再需要大量宰杀动物。目前的屠宰行为已大幅度损害了全人类的灵性品质。

巴哈伊于每年3月间，有一段为期19日的斋戒期。^③这期间，他们依据

① 巴哈欧拉，《笃信经》，第194页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第8页（英国版）。

③ 一个巴哈伊月包含19天，见第六章巴哈伊历部分。

教义的指示，每天从日出到日落之间不进任何饮食。巴哈伊的斋戒可以让身体定期净化，有益于健康，只要不像某些宗教那样做法过分。值得一提的是，巴哈伊的斋月发生在春分前19天，这段期间，世界各地气候最为温和。北半球是春天，南半球是秋天，没有严寒和酷暑。严寒可能需要白天更多进食，酷暑则可能需要多饮，斋戒期避开了这两个极端。这期间，南北半球晨昏之间的相隔几乎都是12个小时。教义也豁免身体羸弱者，如15岁以下的儿童、老人、孕妇、哺乳的妇女、跋涉的旅人，不必遵守禁食的戒律。

斋戒对于促进灵性的作用，尤胜于促进健康。短期禁食是一种自律的锻炼，使我们明白这一年来一切的拥有都不是理所当然，要好好珍惜。此外，当我们想到，全世界的巴哈伊都在跟我们一起斋戒时，那种世界一家的感觉便油然而生。斋戒最重要的一点还在于，它象征一个人超脱于这个尘世：

“外在的斋戒是一个节制的象征，也是一个提示；正如一个人节制了口腹之欲，他也必须节制自我的欲望。然而仅仅放弃食物，对精神并无任何作用。它只是一个象征，一个提示。此外没有任何的重要性。”^①

巴哈伊教义强调，身体的健康主要来自合理的饮食。然而当身体病了，就必须寻求医药治疗以恢复健康。

“如有需要，别忽略医药治疗，康复了则停止使用。优先采用食物作为医疗的手段，尽少使用药品；

“……健康时要杜绝使用药品，需要时方可妥善采用之。”^②

阿博都-巴哈说，未来的医药科学将越来越转向药草及其他自然药剂的巨大疗效，这比目前必须采用的解剖学直接祛病法和强力药物来得更加温和与均衡。

“疾病的形成主要是外在因素，因为人体由无数的元素组成，元

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第171页（英国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第102页（英国版）。





素之间处于某种特定的平衡。只要维持这平衡状态，人就不会生病；但是如果这个必需的平衡，或说组合的轴柱，动摇了，组合失去了秩序，疾病也就随之而来。

“……通过治疗，恢复元素的平衡之后，病就消除了。……所有组成人体的元素也存在于蔬菜之中，因此，假如其中一种组成人体的元素少了，他吃了含有大量这种元素的食物，就可以恢复体内的平衡，产生治疗效果。我们的目的是调整体内元素的成分，这可以通过药品或食物来达致。……当医学臻至善境，治疗之道将通过食品、药膳、芳香的水果和蔬菜，以及不同种类和温度的水。”^①

58

巴哈伊教义也警示，除了物质的因素，情绪也是一个致病的因素。

“不要悲哀和伤痛，这将会带来极大的悲剧。妒忌伤身，怒火烧肝。避开这两样东西，像躲避狮子一样。”^②

另一种疾病是心智疾病，唯有灵性苏醒可以将它治愈。医生或一位富有爱心、精神发展达到高深地步的人士，都可以是他的治疗师。又或病人自己通过某种渠道如祈祷和默思，逐渐了解生命的意义而痊愈，又或借助一个充满友爱的家庭或社团的关爱而痊愈。

巴哈伊圣作努力避免人们沾染消损身体的坏习惯，警戒人们必须远离某些伤害身体的习性。例如，圣作不鼓励人们抽烟，形容抽烟为一种肮脏、无益的习惯，并预见，当人们的行为趋于成熟，他将逐渐放弃吞云吐雾之举。

“有些东西的恶劣效果不会马上产生，而是逐渐形成的，也在被禁之列……然而并不会以明文规定的形式禁止它们……

“其中一种被禁的东西是吸烟，吸烟是不净的、恶臭的、不被接受的、粗鄙的，它的慢性害处已得到普遍的承认。”^③

巴哈伊信仰严格禁止一切破坏心智、降低人的地位、使人沉沦的事物，除非作为医疗之用。

59

① 阿博都-巴哈，《已答之问》，第296-298页（美国版）。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第102页（英国版）。

③ 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第334页（美国版）。

“喝酒是不允许的，因为喝酒带来顽疾，弱化神经和破坏心智。”^①

有些人觉得巴哈伊信仰每个方面都好，就是很难接受禁酒这回事。为了深入探讨这个课题，我们必须看到所谓“很难”它真实的一面。首先，让我们看看何以喝酒显得那么需要。喝酒其实并不是为了解渴，也不是如流行广告吹嘘的那样，品尝它香醇的味道，而是制造一种人为的欣悦，以让人暂时逃离生活的现实。它真实地反映了社会的状况：人们必须在鸡尾酒或烈性酒麻痹了神经之后，才敢在社交场合互相见面。巴哈伊观点认为，与其从这个人类自己创建的社会中退缩，不如竭尽所能去改善它；第二，酒或多或少使人行行为不自然，往往举动荒唐且缺乏尊严，这与巴哈伊信仰的整个目标背道而驰；第三，今天的医学证实，正如阿博都-巴哈在多年前所说，即使只是少量酒，经常饮用也会伤害大脑，因此它并非暂时，而是永久地削弱我们作为人的能力。美国食品和药物管理局于1979年提出警告，孕妇即使轻度饮酒也可能会造成胎儿发生缺陷。

60 这个问题还有更深远的一面。从世界的角度来看，酗酒已成为一个最可怕的人为的灾难。世界各地无数人因酗酒而穷途潦倒、沉沦、短寿。在一些地区，如北美洲的印第安人社会，以及某些非洲部落，酗酒之影响几乎达到拖垮整个社会的地步。在这种情况下，豪饮不过是一个象征，显示当地人民在白人的淫威和鄙视之下深重的悲情和信心的付诸阙如，然而重点是，酒（大多数由白人携入）却进一步加深了这些民族的苦难。西方社会受荼毒的人也许比较少，但也有相当数量的少数族群生命被酒所摧残。假如你没听过几乎每一个城市都有的“贫民窟”^②，那你一定听过某某人的家庭，被酗酒的长辈花光了家产，搞到妻离子散的地步，或某某人被酗酒的司机撞倒之类的事件。^③

① 阿博都-巴哈，《神圣正义的降临》，第27页（美国版）。

② 英文中称Skid Row，它是城市中流浪汉、酒鬼经常出入的地方，多设有小酒店。——译者注

③ 根据1972年2月美国卫生、教育与福利部发表的一项报告，美国每年约有2万8千人被酗酒的司机撞死。该报告也称，经常饮酒的人寿命缩短10-12年。





有人或许要问，偶然喝点儿酒又有何妨？答案是：即使只是偶尔喝一点，也等于提高了酒的社会地位，这将有可能增加其他人成为强迫性饮酒这个残忍习气的牺牲品的几率。再说，每一个饮酒的人，实际上都是在支持一个全球性的资源浪费体系，这些资源若是节省下来，可以给千百万人带来更大的幸福。看重一项毫无价值的饮酒时尚，总不至于比消除一个社会的重负来得重要吧？我们都不该推诿责任。

巴哈伊对于毒品的立场，跟它对饮酒的立场是一致的，因而跟社会大多数人的看法颇不相同。跟酒一样，毒品也是受到禁止的。

“酒精麻醉人的头脑，使人的行为愚蠢荒唐，而这鸦片，……这祸害的哈希什则毁灭理智，冻结精神，僵化灵魂，消耗身体，使人灰心丧气，失落绝望。”^①

巴哈伊鼎力支持青少年寻求更高的灵性意识，但可以肯定的是，他们不可能通过毒品而获得。吸毒是一种廉价、快速、超级市场式的人生态度，不但不可行也分散了精神和注意力，偏离了真正的探索。毒品跟酒一样，能够引诱人们脱离现实，而行动脱离现实之后，现实就会变得更加糟糕，而非更好。许多国家，包括巴哈欧拉的诞生地，数世纪以来毒品的影响大大削弱了国家的活力，以至人们无需辩论，单凭这痛苦的经验就可以断定此物有害无益。他们知道毒品是反生命的。浅的方面，它既无用又令人逃避现实；深的方面，它是高度危险的东西。目前的社会接受并使用毒品比较安全的一面，以致很有可能它危险的一面最终也会被接受。我们在为未来的保健计划拟订基本原则时，杜绝毒品这一条绝不可妥协。

61

另一个跟酒和毒品不可割裂的话题是个人的清洁卫生。今天，许多青年为了跟郊区资产阶级的价值观分道扬镳，展现衣冠不整、蓬头垢面的作风。巴哈伊认为，挣脱物质主义价值的束缚诚然是件高尚之举，然而衣冠不整和蓬头垢面却是一种空洞姿态。略览任何国家的社会史都可以看出，清洁一直属于健康和自尊层面，社会长久以来的理想习惯。个人和社会的清洁还有更深一层的象征意义：

① 阿博都-巴哈。引自《国家巴哈伊评论》，1968年3月（美国版）。

“外部的清洁虽然是外在事物，却对精神有很大的影响。”^①

最后，阿博都-巴哈在谈到健康的身体和清醒的头脑所需的另外两个要素——睡眠和运动——时，给了我们以下的忠告：

“睡觉不应该是为了享受，而是为了休息身体，以便能够做得更好，讲得更好，解释得更美妙，服务上帝的仆役们，证明真理。”^②

“……有些游戏是无辜的，为了消遣而玩玩并无害处；但有个危险，消遣可能变质为浪费时间。圣道不允许我们浪费时间，然而加强体能的休闲活动，如做运动，则是必要的。”^③

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第334页（美国版）。

② 阿博都-巴哈，《阿博都-巴哈书简集》，第460页（美国版）。

③ 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第99页（英国版）。



第四章 一海之波

62

第一节 爱，而非偏见

上一章我们谈到人与上帝、人与宇宙，及人与自身的关系，本章我们要谈谈人与人相处之道。了解人际关系的一个好方法是从两个方面去看：你如何看待别人，以及别人如何看待你。

巴哈欧拉说，人类是一个大家庭。这个理念是巴哈伊人际关系的指导性思想。

“直到你所关心的每个人都被你视为自己的家庭成员，那时你才可以感到满足。将每个人都视为你的父亲；或兄弟；或姐妹；或母亲，或孩子。”^①

当我们将每一个人视为一个灵性的存在，这个指导性思想又有更深一层的意义。

“人人都在他人的灵魂中看见上帝的美映现出来。这种爱使所有的人成为一个海洋里的波浪。”^②

有些人灵性品质的发展，比另一些人更进步：

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊生活模式》，第24页（英国版）。

② 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第180-181页（英国版）。

“人类大家族成员之间的唯一差别是程度上的。有些人像是小孩子，幼稚无知，必须接受教育，直到成熟。有些则像是病人，需要细心和体贴的照料。他们并非坏人或恶魔。我们不应该嫌弃这些可怜的孩子。我们要十分友善地对待他们，教育无知者，呵护病患者。”^①

- 63 巴哈伊根据教诲，强调人的正面品质，忽视他负面的表现，以协助他们发展最好的本性。这种方法对于实践者自身也有诸多好处，尤其有益于性格的发展。

“经常看他好的一面，而不是坏的一面。假如他有十个优点和一个缺点，那就看他的十个优点，忘掉那一个缺点；如果他有十个缺点和一个优点，就看到这一个优点，忘掉那十个缺点。”^②

以这样的处世原则，巴哈伊避免了许多无谓之争。他们以阿博都-巴哈为榜样，尽量多听少说，总是把别人的建设性观点呈现出来。

“尘土之子啊！确实，我告诉你：所有人当中，这种人最疏忽——徒有争辩，以求胜过弟兄。”^③

如果我们真诚地将这种正面的态度付诸实践，一定会取得良好的成果。

“要是你真心希望同世界各民族和睦相处，就应该将这积极的心愿广加传播，让它也成为别人的愿望，并不断地延伸扩展，直到深入每个人的心中。”^④

巴哈伊致力于人类的团结，然而他们所追求的团结并不是一致化，而是多样性团结。巴哈伊绝不希望将每一个人都变成同一个模样，他们以人类的多样性为荣，因为他们看到多样性丰富了整体世界社会的文化和经验。

“想一想花园中的花朵吧，尽管其种类、颜色和形状各有不同，

① 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第138页（英国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第80页（英国版）。

③ 巴哈欧拉，《隐言经》下卷（波斯文），第5首（英国版）。

④ 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第29-30页（英国版）。





但是由于它们受到同一泉水的浇灌而清新，受到同一和风的吹拂而复活，受到同一阳光的照耀而成长。这一多样性便增添了它们的美和魅力，使之更加艳丽。倘若花园里所有的花草、树叶、果实、枝干和树木都是同一种形状和颜色，那将是多么的不悦目！不同的颜色和形状丰富并装饰了花园，且增加了它的艳丽。”^①

世界各地的巴哈伊社团都在努力实践这个原则。其中一例是美国的巴哈伊协助印第安人重新认识他们的先贤，肯定他们先贤的建树。巴哈伊鼓励印第安人为自己的文化感到骄傲，不在白人吹嘘的科技成就中迷失自己。

64

很多受压迫的民族遭受苦难，而相比于那些没受到压迫的民族，这些苦难更能深化前者的潜在灵性品质。巴哈伊圣作指出，受压迫的民族将为未来社会的灵性发展做出特殊的贡献。

“巴哈欧拉曾将有色人种比拟为眼睛的黑色瞳孔，它由一片白色的眼白包围着。这黑色的瞳孔能反射任何在它前面的东西，精神之光也从这里照射出来。”^②

阿博都-巴哈在第一次世界大战期间致函美国的巴哈伊社团时，如此写道：

“你们要重视印第安人，美洲最原始的住民。这些灵魂与阿拉伯半岛古老的居民或有类似之处。在穆罕默德天启之前，阿拉伯半岛的居民有如野兽；穆罕默德之光在他们之间照耀之后，他们就变得非常光明，以至他们的光芒照遍全球。同样的，假如印第安人得到适当的教育和引导，他们必定也能通过神圣的教义变得非常文明，以至世界将被他们的光芒所照耀。”^③

今天，世界各地越来越多的人开始把世界想象为一个大家庭，尤其是年轻的一代，然而，坚决反对这个观点的人也还是很多。巴哈伊将这人类

① 阿博都-巴哈。引自《神圣正义的降临》，第45-46页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《神圣正义的降临》，第31页（美国版）。

③ 阿博都-巴哈。引自《神圣正义的降临》，第46页（美国版）。

兄弟之情的欠缺归咎于广泛存在的偏见：对不同于自身的人缺乏了解和感到害怕。1919年，阿博都-巴哈给“持久和平中央组织”在海牙召开的会议写了以下的一段话：

65 “……只要这些偏见继续存在，人类世界将永无宁日……战争总是由于宗教、种族、政治或爱国主义的偏见所引起。因此可以确定地说，并且已经得到证明，一切偏见都是在摧毁人类的大厦。”^①

铲除偏见是巴哈伊的一个重要任务，他们在这方面的一个举动是传播事实性信息。其中一个消除宗教偏见的例子是巴哈伊在西方大力维护伊斯兰教。^②尽管各类基督教教堂式微了，但是并没有消除人们对伊斯兰教和伊斯兰事物的偏见——唯独伊斯兰艺术或可除外。有趣的是，虽然巴哈伊长期受到伊斯兰教士持续不断的、残酷的和无理的迫害，巴哈伊却在西方维护伊斯兰教。另一个消除宗教偏见的有趣例子，是许多犹太人通过巴哈伊教义开始学着去爱耶稣，一种无法从基督教徒身上获得的爱。犹太人受到基督教徒迫害及诋毁近两千年。

巴哈伊也积极通过传播事实性信息反击种族偏见。美国的巴哈伊多年来一直意识到，消除美国乃至全世界的种族偏见，乃是他们的一项“最重大挑战”。他们在20世纪60年代争取公民权斗争期间，派发了一份反击种族偏见的册子^③，讨论普遍的白人恐惧感和关于“黑人种系”的各种假设。它指出，我们抽掉种种特殊的环境因素，从“大体上”谈论这个种族是不合科学的。它又提出另一个重点：假如根据一次检验，发现白人的平均颅容量1450立方公分，比黑人的平均颅容量1400立方公分多了一些，从而证明白人天生比黑人聪明的话，那么白人就要输给非洲的卡菲尔（Kaffir）人和阿莫索萨人（Amoxosa）、爱斯基摩人、日本人和波利尼西亚人了，因为这些种族的平均颅容量都比高加索人的大。这份册子还说，在一切条件均等的情况下，异族通婚一般上会产生更健康更旺盛的后

66

① 《巴哈伊天启》，第210页（英国版）。

② 最早比如斯坦伍德·科布著有《伊斯兰教对文明的贡献》，华盛顿特区：阿瓦隆出版社，1963年。

③ 《种族是什么》，格伦福德·E.米歇尔、丹尼尔·C.约旦等著（美国版）。





代。

然而铲除偏见的主要途径，在于行动而非言语。巴哈伊相信，消除对陌生人的恐惧感的最好方法，乃是走上前去跟他们打交道。

“因此，我亲爱的朋友啊，你们务必以至高的坦诚、正直、忠信、仁爱、亲善和友好与世界各国人民、种族和宗教交往。”^①

在传统的社会里，大多数的人只愿意跟自己的同类人来往：随便到哪座城市，单单从房子的模式就可以看出来，富人跟富人在一起，穷人跟穷人在一块，白人找白人的邻居，如此这般。各种公会和俱乐部，游戏和社会活动，也显示人们的社会生活也是物以类聚。美国中产阶级白人肯花多少时间自愿而经常地跟他们贫穷的黑人区的同胞们来往呢？你又可否想象一个来自英国萨里郡“最好”一带的家庭，跑到兰开夏郡的工人群中，快乐地跟工人们交往的情形？我们常常听到的一个托词是：“可是我们跟他们之间没有共同的话题！”

在巴哈伊的世界里则很不相同。巴哈伊成员的背景非常繁杂，却能定期地以一种友爱和积极的态度，在各种地方性、区域性、全国性和国际性的会议上聚会。这些来自旧传统世界社会的人们，起初往往心里警惕，有一段时间将老旧的恐惧感和错误的观念带在身上，然而一种安全感和友爱之情，以及属于一个大家庭并共同为一个伟大的目标奋斗的归属感，却协助他们抵御这不同文化的震撼。克服了这个问题之后，往往便觉得这种文化并没有想象中的坏，反倒有不少可爱之处，开始觉得它其实非常美丽，于是为人类有如此缤纷的多样性而感到高兴。笔者成为巴哈伊之后不久，最令他感到快乐的一件事，莫过于在一个区域性的研讨会上，不仅看到黑人和白人如兄弟姐妹般在一块儿——这之前，他在一个地方性集会上已看到了同样的情形——还看到受过高深教育的人士和没受过多少正规教育的人，在一块儿认真讨论的情景。最惊喜的还是看到一些头戴羽帽，看起来弱不禁风的乐龄老妇，被一群英俊潇洒、长发蓄胡的青年学生们包围着谈笑风生，好像在家中的样子，完全没有代沟的影子！除了不同文化背景的

67

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊天启》，第313页（英国版）。

人聚集在一起，发现彼此之间有那么多的共同点，我们还会发现那些在外国社会里被人拒绝的“离心分子”和不能融入社会的人，在这里获得了爱和接纳。巴哈伊信仰的其中一个荣耀，在于成为迷途者和孤独者的家和庇护所。巴哈伊信仰属于全人类，每一个男人、女人和小孩。

“你们难道不知我为何用同样的泥土创造了你们？因而谁都不应抬高自己。你们内心要时时思考，自己如何被创造。”^①

巴哈伊生活其他的一些方面，加强了他们活在一个巨大且多样化大家庭的体验。向他人讲解巴哈伊信仰，开放自己的门户（见下一章），或访问他人的家庭等行动，促进了巴哈伊的灵性教育。巴哈伊在美国南部郊区贫穷黑人聚居的地方工作，便是一个典型的例子。不同文化群的汇合，在付出与接纳之间闪烁着生命的火花。来自不同背景的巴哈伊定期在一些仅
68 一垣半瓦，有时竟没有足够燃料过冬的家庭里聚会，见到了那些无疑非常愉悦的灵魂之余，又见贫穷在自己的家庭里如此肆虐，他们再也不想奢求花俏的汽车和美丽的洋房，对于巴哈欧拉关于淡泊物质的教义有了更深一层的体悟。他们不会忘记，在这最富有、最“民主”的国家，如此令人煎熬的贫穷，竟然可以容许和如此明显的富奢并肩而立。假如这就是这国家最佳的表现，那就说明了，我们的世界亟须在价值观和方法方面，来一个彻底的改变。

许多巴哈伊受到鼓励去世界各地旅行，会见和服务不同的社团，传达和吸收不同的经验和概念，这也加强了他们的世界社团的感受。他们知道，几乎在任何国家，都有未曾谋面的人，像老朋友那样前来接待他们。各种新闻和通讯方法，让每个巴哈伊了解发生在巴哈伊世界里的种种事件，也有助于培养世界社团的精神。

虽然巴哈伊的原则和实践是针对当今时代的特殊问题，如种族偏见以及宗教偏执，然而这些教义也跟耶稣和过去圣人的教义相一致。其重大的意义在于，一个世界性社团正非常努力而认真地履行这些原则。

① 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第68首（英国版）。





第二节 具有吸引力的品质

在本章的开始，我们谈到，思考人际关系的第二个方法是想象他人如何看待我们。巴哈伊观点认为，只是心里有爱和尊敬我们的人类同胞是不够的，这种爱不仅要体现在我们的观点中，还要反映在我们的品行中。如果我们渴望他人的爱，就不要使人觉得很难爱你，我们有义务使自己配得上别人的爱。

“……应先行自我教育，如此，他的言辞才能打动听者的心。若无自我教育，他的言辞便不可能影响探寻真理者的心灵。”^①

信任是两个人建立良好关系的基础，因此每一位期待公正的新社会的人，都应有雄心使自己值得信任。 69

“你们须以行动做出表率，令世间所有国家、社群甚至敌人皆信赖你们，将希望寄托在你们身上；作奸犯科之屡犯亦会转向你。”^②

获取他人信任的第一个要素是真实。

“真实是一切人性美德的基础。若无真实，任何灵魂都不可能在上帝诸世界里取得进步和成功。”^③

今天，谎言充斥着社会的每个方面。许多政府欺骗被它们管辖的人民，人民因而不信任政府。世界许多地方，半真半假的，或彻头彻尾的虚假和捏造的广告，天天轰炸着民众。欺骗之风如此广泛，社会也就渐渐地失去了对现实的把控，即便是撒谎者，也往往被自己的谎言所迷惑，生命凋零，社会基础松散，无法取得进步。

获取信任的另一个先决条件是诚实。

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第276页，第436页，（英国版）。

② 阿博都-巴哈，《阿博都-巴哈书简集》，第2卷，（美国版）。

③ 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第384页，（美国版）。

“……谕令你们必须诚实和虔诚。得到诚实与虔诚之光照耀的城市是有福的。人因为诚实与虔诚而崇高，并使安全之门在所有创造物的面前打开。”^①

在第一章我们提到，今天的诚实水平确实很低。这不仅仅是一个简单的犯罪率问题，也在于公共行政的贪污腐败、售卖假货、低劣的服务、离谱的价格，以及许多人私生活的不诚实行为。由于不诚实之风如此之盛，人与人之间也就很难有真正的信任。既然没有信任，建立一个公正社会的机会也就变得很渺茫。

70 唯有正直、忠诚、可靠、真诚的人才能够得到别人的信任。今天的所谓友情不过是一堆空话，鲜少能辅以实际行动，信口开河的承诺已是社会之常情。

“寡言而多行，此乃信仰之真谛。确然，凡言过其行者，当知其生不如死。”^②

两个人之间的关系若要牢固有成果，信任固然重要，但还须有其他温馨的品质，如善良、同情心、礼貌和慷慨。简而言之，必须关心他人的福祉和感受。

“灵之子啊！我首要的劝谕是：拥有一颗纯洁、仁慈和光明的心。如此，你能成为一个亘古不灭、永续长存的王国。”^③

和善及温柔是收获回报最多的品德，因为它们让授予者和接受者都即刻感受到幸福温暖。

“和言善语乃是人心的磁石。它是精神的食粮，它赋予言辞以意义，它是智慧与理解之光的源泉。”^④

与和善密切相连的是同情心，同情心是对不幸者表示特别的关怀。

① 巴哈欧拉，《致狼子书》，第23页（美国版）。

② 巴哈欧拉。引自《人的实在》，第4页（美国版）。

③ 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第1首（英国版）。

④ 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第288页（英国版）。





“对病患而言，快乐是灵丹妙药。在东方，经常看望患者并单独与其见面乃是一个习俗。东方人对病患者表现出最高程度的善意和同情。这会产生比医治更好的效果。在你们探望病患者和饱受痛苦者的时候，你们要一直秉持这种友爱和亲善的意念。”^①

我们不但要同情有困难的人，还要同情犯过者。阿博都-巴哈指出：

“巴哈欧拉的一项教义要求人们在任何条件和状况下，都要有宽恕之心，都要爱他的敌人，都要把希望他倒霉的人当作是给他祝福的人……你必须把你的敌人当作是你的朋友，把希望你霉运的人当作是给你祝愿的人，并且那样对待他们。你的爱和仁慈必须是真心的……而不只是容忍，因为容忍如果不是出自真心，就是虚伪了。”^②

71

巴哈伊不许搬弄是非和造谣诽谤，因为这种行为被认为是人与人之间最不友善，甚至是野蛮的举动。

“……因口舌乃闷烧之火，多言乃致命之毒。有形之火焚毁肉体，口舌之焰吞噬心魂。前者的力量仅维持一时，而后者的影响延续百年。”^③

要是没有听众，搬弄是非之风也就不能滋长。因此，巴哈伊必须做到不听闲言碎语，也不跟人道长说短。

现今社会生活的紧张和烦恼，导致人们越来越不把礼貌当作一个美德。有些人坚持礼貌是个老套的东西，令人窒息的古怪举止，不再适宜而须摒弃。然而礼貌确实是善良的一个方面：日常生活中的这种小举动，体现了你对他人感受的关心。

“上帝的人们啊！我告诫你们必须谦恭有礼。照射着礼貌之光、穿戴着正直之斗篷的人是受到祝福的。”^④

最令人反感也最常见的不礼貌行为，是习惯于瞧不起他人的观点：中

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第199页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第79页（英国版）。

③ 巴哈欧拉，《笃信经》，第193页（美国版）。

④ 巴哈欧拉。引自《巴哈伊世界信仰》，第175页（美国版）。

年人对年轻人的“胡说八道”嗤之以鼻，年轻人厌恶长辈的八股和说教，社会中媚上欺下的势力小人，还有今天到处可见的“势利知识分子”，那些自以为无所不知的专业人士，只有跟同行在一起才肯讲礼貌的话。“他无法忍受愚妄人”——这句委婉的话实则包含多大的不善啊，我们似乎有一半人却赞赏这种处事特征。

72 “要是一个人造成任何一颗心灵伤痛，或导致任何一个灵魂沮丧，与其让自己在地球上走动，不如让自己藏匿在地底的深处。”^①

另一种不礼貌的行为是粗言秽语和谩骂。近年来，伪先进知识分子以脏话为时尚，借以表现自己是多么的脱离资产阶级的腔调。然而这种姿态并非提升反而降低了一个人的灵性。

“别用咒骂或憎恨他人的话语弄脏了你的舌头，别看无谓的东西看坏了你的眼睛。”^②

那些热情、和善和关心他人的人，必定有慷慨、慈善的表现。一个人灵性成熟的征兆，可以从他对他人的福利——而不是对自己的物质拥有——的关心程度上看出来。

“你们身边的穷人是我的信托。守护我的信托，莫只图一己安逸。”^③

须补充的是，我们的关怀不应只限于人类。作为地球上最聪明、最强盛的生物，人类有重大的责任保护所有其他生灵。唯有在保护自己，或需要温饱，或需要御寒的情况下，才可宰杀动物，即使如此也不能手段残酷。

“因此我们必须格外体恤动物，比对人还要善待动物。教育孩子们从稚龄开始就对动物格外善良仁慈。”^④

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第78页（英国版）。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈伊世界信仰》，第196页（美国版）。

③ 巴哈欧拉，《隐言经》上卷（阿拉伯文），第54首（英国版）。

④ 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第76页（英国版）。





当今很少社会能够达到这样的标准。例如西方国家在家庭宠物上的开销，动辄百万千万，然而讽刺的是，他们却残酷地射杀无辜的野生动物，除了获取那一阵追逐的乐趣，没有其他的理由。他们残忍地杀死百万计的动物，为那些钱太多、感情太少的人送上奢侈的兽皮衣。

第三节 服务他人

73

巴哈伊信仰关于人与上帝的关系、人与自身的关系和人与人之间的关系，这些方面的教义是否能够开花结果，取决于我们的行动而非言论或态度。人通过工作兑现他的目标，而这就是一种创造行为。巴哈伊将创造行为等同于祈祷，是我们对自身存在表达感恩的一种方式。因此，我们必须对自己所做的每一件事感到自豪，把它做到最好，不管它是如何的卑微。即使是打扫街道的工作，当自豪而细心地从事，这也是一种创造行为，与管理一家大企业，或设计一座美丽的建筑物，或写一首诗并无分别。唯有当工作变成了一个糊口的手段，或获取财富，或权力晋级的阶梯，它才不会使我们感到骄傲，才成为一个负担。

“你们每个人都必须从事某种职业，如艺术、贸易之类。我已使它——你的职业——与崇拜上帝，那唯一真神等同……”

“不要在怠惰和无所事事中浪费你的时间，充分利用你的时间做些对自己和对别人都有益的事……在上帝的眼里，最叫人鄙夷的是那些坐着乞讨的人。”^①

巴哈伊教义还有更深一层的说法。它说，工作必须服务他人，才有真正的意义。在服务人类当中，人可以达到生命的最高境界。

“那些属于上帝的子民，除了复兴这个世界，并使它的生命高尚化，和给予它的人民新的生命，没有其他的渴望。”^②

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第269页（英国版）。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第77页（英国版）。

越来越多的巴哈伊青年今天投身于必需的服务领域，如医药、农业、教育、社会工作，以及跟保护和促进环境有关的专业工作。与非巴哈伊青年相比，他们或许更加清楚自己在做些什么，有更明确的目标。

74 一个人拥有的技能越多，这类服务的成效就越高。巴哈伊信仰有一项基本原则，鼓励人们不仅学习宗教提供的道德教义，还要学习能够促进服务能力的科学。

“所有的人都必须获取知识，然而必须是对人类有益的科学，而不是仅仅停留在文字上的学科。”^①

服务人类如果涉及牺牲，就更加值得嘉许。巴哈伊圣作形容牺牲为一种有益的行为，它能促进灵性的发展，有助于培养履行者和承受者的超脱精神。牺牲是一场关于真诚的真正考验，它考验你是否愿意将清楚明白的标准、希望和理想，置于一己的安逸之上。我们常常看到一些人奢谈美丽新世界，却要别人做出牺牲。一个能够为他人做出牺牲的人才是真正的人！这才是道德。

① 巴哈欧拉。引自《巴哈伊世界信仰》，第189页（美国版）。



第五章 家庭新模式

75

第一节 男女平等

根据巴哈伊信仰的观点，要建立一个公平的社会，让每个人都过着充实且富有意义的人生，则需要两个要素：一个是个人必须立定决心以最高的道德标准来思考和生活，也就是塑造新的人类；另一个是建立一个全新的机构系统，让这新人类能够表达自己，并塑造和强化他们的理想。

我们在前面讨论了构建一个更公平的社会每个人所需的品质，现在我们要谈谈机构，这也是一个公平社会所需的要素。家庭是所有社会关系中最古老、最牢固和最基本的一种关系。近几十年来，家庭作为一个机构受到了质疑，因为它经常强迫人们生活在狭隘和内向的环境里，在这种环境里，爱很少，压迫却很多。巴哈伊却相信，当家庭以良好的道德精神原则为依据，它能对每一个成员——丈夫、妻子、父母、孩子，乃至整个社会——的发展做出非常可贵的贡献。家庭的贡献是发展公正社会不可或缺的要害，而且，相信没有任何东西可以取代它。因此我们先谈谈巴哈伊的家庭，然后讨论广泛的社会机构，这无疑是恰当的。

上一章我们讨论了巴哈伊信仰关于人人平等的教义。这个主题也涵盖巴哈伊的家庭观念。尤其重要的是巴哈伊相信男女平等——这也是巴哈伊

- 76 信仰的一个基本原则。女性部分由于养育的原因，部分因为身体的结构跟男性之不同，以及她们在社会中的特殊角色，使她们在某些方面有一套不同于男性的能力和观点。她们对社会幸福所能做出的贡献并不比男性逊色，因此，当女性受到限制无法发掘她们的最高潜能时，社会就失去了平衡，从而蒙受损失。

“人类整体幸福的实现，有赖于女人和男人的协调发展和同等进步，因为二者相依互补，互为伙伴。”^①

巴哈伊教义的目的是要确保女性能够充分扮演她们的社会角色，为自身的女性品质感到真正自豪。巴哈伊相信，女性应该享有跟男性同等的法律地位，受到同等的社会待遇和尊敬，获得相等的社会机会，在政府议会中享有同等的发言权。

阿博都-巴哈说，要实现女性的社会平等，关键在于她们必须接受跟男性一样的教育。祂更进一步说，鉴于女性肩负着教育儿童——人类的未来——的重要角色，她们应该获得优先教育机会。以下一段话是阿博都-巴哈于1912年在费城的谈话摘录，这是祂在西方就这个主题发表的多篇谈话中具有代表性的一篇。

“在宣扬人类一体原则时，巴哈欧拉教谕说，在上帝的眼里，男人和女人是平等的，二者之间不存在任何区分。现在，男女之间的仅有差异乃是因为教育和训练的缺乏。如果女性得到同等的受教育机会，那么明显差异和贬抑评价就会消失。人类世界有双翼：一翼为女，一翼为男，要是有一翼存在缺陷，那另一翼即便强壮完美也不能飞翔。……祂同样赋予两性完美和智力，同样赐予二者身体四肢和感觉器官，并无孰优孰劣的区分和差异，因此，为什么要把女性看为低人一等呢？这不符合上帝的计划和公义。祂平等地创造了男女两性，在祂的眼里是不存在性别问题的。无论男性还是女性，谁的心灵最纯洁，谁的行为最完美，上帝就会悦纳谁。

- 77 女性受教育比男性受教育更为重要，因为她们是人类的母亲，母亲养育孩子。……女儿和儿子必须学习同样的教学内容，这样能促

^① 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第241页（美国版）。





进两性的一致。如果所有的人都能享有同样的受教育机会，男女平等得以实现，那么，战争的基础将会被彻底地摧毁。没有两性的平等，要做到这一点是不可能的，因为所有的差异和区别都会助长不和与纷争。男人和女人之间的平等有助于消除战争，因为女人永远不会认可战争。凡为母亲者，在历经二十年含辛茹苦的母爱付出将婴儿养育成人之后，绝不会同意将他们推向战场充当炮灰，不管召集他们参战的理由为何。毋庸置疑的是，如果女性得到平等的权利，战争便会从世间完全终止。”^①

在另一个地方，他说：

“过去的世界由武力所统治，男性以他们在身体和心智方面比较有力和好斗的本性支配着女性。但是这个平衡今天转变了，武力失去了支配的地位，而心智的敏锐、直觉，以及爱与服务的精神品质，这些女性较强的素质正在增长。因此，新的年代将是一个男性的阳刚减少，女性的理想趋于普及的年代，或更正确地说，在这种文明里，男性和女性的元素将会更加平衡。”^②

这些原则可用于广泛的社会，也适用于家庭。虽然家中的男女不一定要做同样的日常工作，但是他们必须受到平等的对待，家中事务必须以磋商的方式处理，男性和女性的观点都必须得到同样的重视。

有趣的是，巴哈伊信仰在波斯发祥之初，就已提倡男女平等，这个教义使它经常受到愚昧和偏激人士的对抗。在西方妇女参政运动形成一股势力的50年前，有位叫塔希丽的年轻女子——后来被认定为波斯文坛的大诗人——在洪水猛兽般的社会敌意面前，勇敢地履行了这个新的教义，她最终为自己的信仰付出了生命（见第八章）。 78

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第169-170页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第141页（英国版）。

第二节 婚姻

婚姻是家庭的核心。巴哈伊圣作说，婚姻的第一个目的是生育和教养孩子，也就是传宗接代。但是婚姻并非仅止于此。它也是促进所有家庭成员灵性发展的一个工具，它让不同年龄的男女在一块儿过一种亲密的生活，学习欣赏生命的多元之美，及学习负起保护弱小的责任。巴哈伊的婚姻远非两人之间的一纸法律契约，更像一个涵盖了全部家庭成员的社会和灵性契约。

巴哈欧拉形容巴哈伊婚姻律法为“幸福与救赎的堡垒”^①。家庭和婚姻生活的品质 and 经验，对于学习如何共同生活在广大的人类社会家庭至为重要。

“如果友爱和一致在一个家庭之中体现出来，那么这个家庭便会进步，变得光明和富有灵性；但是，倘若这个家庭存在敌意和仇恨，那么，它不可避免会走向毁灭和离散。……一旦友爱成为现实，理想的灵性纽带将世人心团结起来，整个人类便会上进，世界将在灵性上得到持续的成长，变得越来越意气风发，人类的幸福和安宁将会无可估量地增进。”^②

婚姻与家庭应该为社区提供一个开放的家，成为所有人，包括贫困者和迷途者的避风港和爱之城堡。这是一个向外开放的家庭，不错失任何一个可以让它的成员和访客灵性成长的机会。这样的家庭给社区树立了楷范。

婚姻给个人和社会带来的果实是如此的丰富，难怪巴哈欧拉说，如果有能力，并且能找到适当的伴侣，所有的人都应该结婚。虽然所有大教育家都不曾教导人们独身，可是它却俨然成为许多宗教的传统，巴哈欧拉对这些人特别感到痛惜。

① 《巴哈伊祷文》，第2节，第44页（英国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第229页（美国版）。





“……不要把自己隔离在教堂和修道院……走入婚姻吧，如此，才有后人继承你的位置……”^①

过去曾经出现一种情况，使得一夫多妻成为必需，正如穆罕默德所认可的那样，其原因在于，当时的战乱导致男女人口的自然比例失去了平衡，以致保护女性和促进人口增长显得异常需要，基于社会的利益，一夫多妻制的婚姻反而势在必行。然而，当人类取得了进步，建立了宁静的平衡社会，一夫一妻制就成为最令人满意的家庭基础，因为唯其如此才可以实行真正的男女平等。^②一夫一妻制是人类合理的生物单位，这种结合可以充分发展婚姻双方的互补品质，以及为教养孩子提供稳定、平衡、负责及友爱的环境——唯有这种环境才可以培养孩子真正的认同感。然而，正如发生在某些社会的情形，一名多妻的男人成为巴哈伊之后，他并无责任跟任何一名妻子离婚。然而，他必须尽最大的努力，确保家中的成员都受到平等的对待。

一夫一妻制的婚姻并不意味着狭隘的家庭。巴哈伊家庭比仅仅有父母和子女宽广多了。他们必须尽力跟外围家庭打好关系：祖父母、堂表亲戚以及前面所述的社区其他成员。祖父母通常活动少了，却喜欢回忆，爱跟孩子们讲述往事，跟孙辈的关系往往很特别。家有祖父祖母，能增进家庭全体成员的权益意识。

“家庭成员必须学习各种美德。家庭纽带的完整性必须得到一贯的重视，其成员的个人权利不可践踏。儿子的、父亲的、母亲的权利都必须得到确保，谁都不可以独断专行。……所有这些权利都必须受到保障，同时还要维护家庭的团结。伤害一人等于伤害全家；一人安逸等于全家安逸；一人荣耀等于全家荣耀。”^③

婚姻是一般人生命中最重要的人际关系，因为它是一种最长久也是最亲密的关系。它带来的机会非常丰富，然而这些机会不会自己出现，而是

80

① 巴哈欧拉。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第163页（英国）。

② 巴哈伊信仰是第一个明确确立一夫一妻制为婚姻唯一基础的宗教。记忆所及，耶稣并没有讲过同样的话。

③ 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第163页（美国版）。

需要我们付出最大的承诺之后才能得到。其中一个最大的考验是学习如何在一起进行有效的磋商。伴侣们必须了解自己的弱点，并有意克服它。同时做出最大的努力让对方非常容易克服自己的弱点。当婚姻完全以这样的良好磋商作为基础，痛苦的对立、唠叨或抱怨前事就很少会出现。祈祷在培养建设性态度方面，扮演着一个至为重要的角色，因为它提升精神到更高的超脱层面和更宽的视野范围。守基·埃芬迪的遗孀鲁希叶·拉巴尼就成功婚姻的要素提出了以下现实的忠告：

“对于婚姻，不要期待太多，也不要太少。水不能升越它自己的位置。你们两人的结合所产生的回报，不会超出你们的付出。假如你满脑子劣根性、不能容忍他人、缺乏耐性、苛求、专横、多疑、暴躁、自私，别妄想这些德性会使你的婚姻快乐，或换一个伴侣搞个新的结合就能使它变得成功！婚姻，恰似我们人生中的一切人际关系，是一个过程，这过程会把人的棱角磨得平滑。磨平棱角往往很痛，要适应一个人的性格也诚非易事，尤其在开始的时候，这便是为何婚姻比任何人际关系都更加需要爱。爱从本质上来说是一种神性力量，具有结合人心的效力；它像火花，能跃过不同思想和互相矛盾的意愿，以及大相径庭的脾性之间的缝隙。爱，医治我们无意中，或因一时动怒，或因妒忌和积怨，在彼此身上留下的伤。在婚姻中，除了爱的作用，还会产生一种强力的催化剂——习惯。由这共同的家，这日日的交往，培养出一个共同的观念框架，而习惯——这个生活中最强大的力量之一——则把夫妻联结在一起。这是一个奇妙的稳定剂，要是爱不幸走了样，单单靠习惯的力量，可以维持那个联结。”^①

81

由于婚姻是一种如此重要的人际关系，巴哈伊强调选择伴侣时要加倍谨慎。巴哈伊观点认为，必须充分了解和对方的性格，以至两人都能确保双方都已具备了成熟的思想，才来谈婚论嫁。

“他们必须表现出非常认真的态度，要充分了解彼此的性格……假如结合只是基于身体的理由，肯定是不持久，到头来分离在所

^① 鲁希叶·拉巴尼，《生活良方》，第69页（英国版）。





难免。”^①

一个婚姻成熟的人待人处事也必定忠诚、诚信、诚实和可靠；他也一定为人慷慨，不忌妒，不霸道；愿意勤奋工作，以平衡的态度处理家庭财务，不浪费也不锱铢必较地为将来把每一分钱都积存下来。他们有能力处理难事，也懂得善用人生的安逸。

“在安逸、顺遂、健康、成功、愉悦和欢乐的时候，谁都能做到快乐；但是如果在忧患、艰难的情况下，或顽疾缠身，而仍能快乐者，就是高尚的明证了。”^②

成熟的人喜欢幽默，喜欢跟大家一起笑，而不是取笑他人。如果双方都懂得欣赏对方，善解人意，基本上看法一致，婚姻的成功机会是很大的。

如此谨慎的婚姻态度，在今天的西方社会实行起来并不总是那么容易。传统的浪漫婚姻把两个年轻人凑在一起，差不多任由他们自作主张，他们在时下价值观的影响下，几乎不可避免地要过度和人为地强调外在的关系。至于对另一方性格和灵性品质的了解，往往肤浅片面，各自只想着展现自己吸引人的一面，而对方也只情愿看到这一面，几乎没有机会看清伴侣的真正样子。

82

找到了结婚对象之后，巴哈伊圣作呼吁遵守某些条件才可以进行婚事。这些条件的目的是要尽量确保婚姻有一个良好的基础。首先，该婚事必须获得双方家长自主的同意。

“首先，你必须选择一名（结婚伴侣），然后，要看你的父母是否同意。在你选定对象之前，他们无权干预。”^③

西方人可能觉得大可没有这个必要。然而，我们必须记住，巴哈伊信仰是属于全世界的，还有很多社会，儿女的婚姻大事仍旧由长辈一手包

83

① 阿博都-巴哈，《巴哈伊世界信仰》，第372-373页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊世界信仰》，第363页（美国版）。

③ 阿博都-巴哈，《阿博都-巴哈书简集》，第563页（美国版）。

精神健全)的父母的同意。^①

“由于我渴望带给人们爱、友情和团结，所以，我们将家长的意见列为一个条件，这样，或许可以避免发生怨恨和不满。”^②

这个必需的条件为婚姻本身及在更大的家庭奠下团结的基础，那些关爱婚事而不是婚姻当事人的家人，他们通常可以提出意见，做出比较客观的判断。巴哈伊家长有责任认真执行这项任务。

“如果家长是巴哈伊，他们必须客观地判断，拒绝还是同意。他们不可只是为了顺从孩子的愿望而逃避这个责任……”^③

有时候，这个条件会导致婚期拖延。然而，如果有意结婚的双方对自己有信心，必定会忍耐下去，很有可能最后赢得家长的满意，让家长觉得自己的反对没有必要而改变立场。这个律法不仅教育结婚人，也教育家长，使他们达到更高的灵性水平，例如前面提到的例子，非巴哈伊的家长或许出于偏见，公开或私底下反对异族通婚，然而后来看到了结婚人在这严峻的考验面前所表现出的顽强的精神力量，也就服了。由巴哈欧拉的律法所塑造的家庭团结意识，与传统社会里常见的苦涩而肤浅、不顾家长意愿一意孤行的婚姻形成了鲜明对比。

84 要结婚的巴哈伊必须举行婚礼，以确保巴哈伊的结婚条件得以履行。没举行婚礼等于违反了律法，其结果是他将被剥夺作为社区成员的某些权利。巴哈伊婚礼的条件十分简单：必须有至少两名地方灵理会或总灵理会承认的证人，出席见证婚事（见第六章巴哈伊教务管理的描述）。婚礼必须庄严，结束前一对新人必须分别念出以下誓言：

“确然，我们都要忠于上帝的旨意。”^④

这个誓言明确地强调婚姻的广泛责任，任何一方都不从属于另一方，而是需要努力遵守一个更崇高的律法。假如由于地方政府的需要，或因其

① 向非巴哈伊父母解释这个要求时，必须明确指出，他们表示同意并不意味着让他们接受信仰。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第164页（英国版）。

③ 《世界正义院函件》，1968年2月1日。世界正义院是当今巴哈伊信仰的最高机构（见第六章）。

④ 《巴哈伊祷文》，第2节，第44页（英国版）。





中一人不是巴哈伊的缘故，必须另外举行一场婚礼，那么两个婚礼必须在同一天举行。在一些国家，民事法有规定，受法律承认的一个婚礼必须先举行。

要举行巴哈伊婚礼的一对新人，不一定是巴哈伊。其实，每年都有许多非巴哈伊男女，被巴哈伊的婚姻理念所吸引，而采用巴哈伊的结婚仪式结婚。以下一段阿博都-巴哈的谈话，虽然未获证实，却抓住巴哈伊婚姻理念的精神：

“团结心灵最完美的纽带是忠诚。真正的爱人一旦结合，必须互相展现最大的忠诚。你必须奉献你的知识、你的才能、你的财富、你的称号、你的身体和你的精神给上帝，给巴哈欧拉，给你的爱人。让你的心宽大，宽大如上帝的宇宙！”

别让丝毫的妒意潜入你们之间，因妒意好比毒药，会毒害爱的真髓。别让多变的人生中短暂的风雨在你们之间制造裂缝。当歧见出现，要私底下互相征询，以免别人把一粒尘夸大为了一座山。不要在心中郁积任何哀伤，而是将它的性质向对方解说，要坦诚和理解，哀伤就会烟消云散，不留痕迹。选择友好和睦，远离妒忌虚伪。

你们的思想要高尚，理想要光辉，心智要灵性化，这样，你们的灵魂将成为实在之阳的破晓地。让你们的心像两面纤尘不染的明镜，反映着爱与美的天庭之星光。

85

你们要一起讲说崇高的理想和神圣的概念。两人之间不要有任何秘密。要使你们的家成为一个平静和安宁的避风港。要好客，为朋友和陌生人打开你们的家门。以焕发的精神迎接每一位访客，使他们有宾至如归之感……

当上帝赐给你们甜美可爱的孩子，你们要献身于训示和指导他们，使他们成为神圣玫瑰园里不朽的名花、理想天堂的夜莺、人类世界的仆役、你生命之树的果实……

要相敬如一对天上的情侣和神圣的爱慕者，住在一个爱的天堂里。将你们的巢建于爱之树的绿叶枝桠间。翱翔于清明的爱之灵空，张帆航行于爱的无边大海，漫步于永恒的爱之玫瑰园，沐浴于爱的明亮阳光中。在爱的路上要步伐坚定。鼻息里充满着爱之花朵的芬芳。

耳朵聆听震慑魂魄的爱之旋律。让你们的志趣像爱的盛宴般慷慨，你们的言语像爱的海里捞起来的一串珍珠。畅饮爱之甘醇，使你们得以继续活在圣爱的实在里。”^①

人生诸事皆风云变幻，没有定数，即使是最小心规划的婚事也可能出错。尤其在今天的社会，因为各种影响纷至沓来，很可能使婚姻出现分裂。巴哈伊圣作承认这个事实，并制定富有同情心的条款以处理出现困难的婚姻。假如一对夫妇觉得需要帮助以维持他们的婚姻，鼓励他们向巴哈伊地方灵理会征询（见下一章）。这个机构将竭尽所能调和有关的婚事。假如当时的情况看来无法调和，那么就有一段分开的时间，夫妻这时不许住在一起。这期间他们脱离了是非的圈子，能更好地反省并深思他们的状况。然而要是分居了一年，双方还是无法调和，在符合当地社会的法律（服从政府是巴哈伊信仰的一个教义，相关讨论见第六章）的前提下，准予离婚，因为让不愉快的两个人勉强住在一起，并非巴哈伊的意图。

虽然巴哈伊圣作接受离婚，但是对于结婚与离婚的课题从来不曾等闲视之。它指出，任何人基于恶意、无理取闹或自私的理由破坏一宗婚姻，将面对严重的后果：

“朋友们（巴哈伊）必须严格避免离婚，除非有事发生，造成彼此嫌恶，被逼分手。在这种情况下，在灵理会知情之下，他们可以决定分开。接下来他们必须耐心等待一年。假如在这一年里仍然无法恢复和谐，那么他们可以离婚……上帝的王国是以和谐与爱、统一、互相联系与团结为基础，而非基于分歧，尤其在夫妻之间。假如夫妻一方是离婚的肇因，无疑地，另一方将坠入巨大的困境，成为可怕灾祸的受害者，内心深受悔恨之苦。”^②

没有任何东西可以阻止离婚后的巴哈伊再婚，假如他们有这个意愿。然而，再婚前他应仔细检讨，自己的哪些局限造成了第一次婚姻的失败，而这些局限是否依然存在。

① 《巴哈伊祷文》，1951年修订版，第47-50页（英国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉与新纪元》，第165页（英国版）。





第三节 贞洁

到目前为止，我们的讨论一直都是把婚姻当作一个灵性的结合，这是适宜的，因为巴哈伊观点认为，这是婚姻真实和最持久的一面，反映了人根本上是一个灵性存在。然而，巴哈伊圣作也肯定，婚姻的身体一面也非常重要。性不仅是生育的途径，虽然生育乃是婚姻的主要目的，性还是夫妻之间表达灵性团结的美妙方式，由这种方式所获得的乐趣可以强化爱的纽带。这是大自然给予人的伟大乐趣，巴哈伊教义也十分推崇它。

87

然而，性也跟任何大自然事物一样，当以性为目的或超出了适度的范围，它就变成丑陋和具有破坏性的东西了。巴哈伊观点认为，所谓适度的范围就是婚姻的范围。以下一段守基·埃芬迪由人代笔写于1938年的函件，概括了巴哈伊对于性的立场：

“巴哈伊信仰认同性欲的价值，但谴责不合法及不恰当的表现方式，如滥交、婚前同居等等，它认为所有这些方式都对人和对他所处的社会有直接的害处。适当地使用性欲是每个人自然的权利，正因为此而确立了婚姻制度。巴哈伊不认同压抑性欲，但认为性欲必须要有管控和节制。”^①

有人坚称婚前性行为是需要的，因为可以确定一对男女是否搭配。这个观点忽略了一个事实：真正的婚姻在于灵性的结合，如果一对伴侣真正了解了彼此的性格，并且喜欢对方的性格，性就不再是一个关键的问题。假如他们相爱，但是在婚后却发现性方面的难题——这是不大可能的——那他们也可以以温柔恩爱的方式共同解决它，若有需要可求医诊治。假如他们并不恩爱，即使婚前发生了性关系，也是改变不了什么的，而以婚前性事的快乐与否作为婚嫁的基础，无疑是玩火自焚。此外，以这样的借口沉耽于婚前性行为的人，婚后将会发现，婚姻的美妙已被偷走了

^① 《国家巴哈伊评论》，1968年第4册，第1页（美国版）。

一部分：婚姻早已被降级，虚假了，婚姻的起点也低于理想的水平。

88 看到今天有那么多婚姻失败，便又有一套理论说，男人和女人天性不是一夫一妻的生物，一个人在一生中爱上几个人是正常的事，或是不同时期单独爱上，或是同时爱上。这个理论有一些更忠实的支持者，他们跟他人住在一起却不结婚，或加入群婚公社。另一些人以这套理论为挡箭牌，搞婚前性行为、婚外情或离婚。一个男人和一个女人真正的灵性结合，能给他们带来最大满足感；而当这个亲密的关系因带进其他人而被冲淡，不管当事人是多么的“冷静”或“宽宏大量”，免不了都会失去很多好的东西，而失去的再也不会回来。当一个人觉得安全感和信任受到侵犯，他给另一半的付出必然大大减少。然而，如果认为这个损失可以从别的方面得到补偿，则是不切实际的想法：从满足感的角度来看，两个或更多肤浅的情侣关系，比不上一个深刻的婚姻。多偶主义哲学还有一个叫人非常不舒服的副面作用，就是随着这些人对性的期待和口味不断增加，不可避免地总会在性伴侣之间作比较。这必然就产生了双方无法和谐相处的问题。这种多偶主义论点混淆了男女之间灵与肉的亲密之爱，与全人类之间必须存在的纯粹的灵性之爱。男女之爱越多，人越贫穷；人类的纯粹之爱越多，人越富有。

还有一个更加直白的论点反驳婚姻贞洁，它认为性不必跟爱牵扯在一起；性全然是一种肉体的感觉；大家应像享受任何商品一样享受性。这是唯物主义哲学的逻辑发展。它跟害怕死亡有着直接的关系，疯狂地崇拜青春，以抵消对死亡的恐惧。这些为了性而纵欲的人们，一段时间过后玩厌了旧的游戏，便又搞出新的玩意儿追求新鲜刺激。花样越出越低级，越下流，有点儿不像人了。正如一切恣意追求的感官享受，快乐始终没有找到；只有一个痛苦的希望，想得到得不到。而且，讽刺的是，这些追求永恒之青春的人由于滥交成性，致使精神枯竭，再也不会会有真正的婚姻和逐步增加的满足感。

89

“无论此刻还是今后，自我放纵只会带来绝望。”^①

① 阿博都-巴哈，《神圣文明的隐秘》，第105页（美国版）。





还有更大的损失呢。那些将自己和别人的身体当作商品般看待的人，对人类同胞的整个态度也会是粗鲁无情的。简而言之，无节制的自由性爱，跟人与人之间持久的尊敬和友爱不能相容。只要这套哲学盛行一天，建立一个公正和灵性进步的社会将难有成功的希望。

这些常见的支持滥交的言论后来渐渐扩大范围，把支持同性恋也涵盖在内了。今天，许多人认为，同性恋是可以接受的、自然的性倾向。巴哈伊深深谴责过去的人们对同性恋者的残酷迫害，而是将同性恋视为一种病状，认为迫害不是治疗的方法，这些人需要社会的同情，以及医药和精神的协助。同性恋者不可能像异性者那样在肉体上和精神上互补，巴哈伊因而认为同性恋是一种不自然的关系，长久下去，将损害而非促进当事人的精神品质。以下一段由守基·埃芬迪授写的文字，总结了巴哈伊对于这个话题的立场：

“……同性者之间，不管爱得多深多细，只要是通过性行为来表达都是错误的。巴哈欧拉严格禁止任何形式的不道德行为，在他看来，同性恋就是一种不道德的行为，而且它还有违反自然的一面。

“……但是，有这个缺陷的人可以通过医生的建议和帮助，通过自身的决心和毅力，通过祈祷，将它克服。”^①

尽管目前性爱开放之风炽盛，年轻人成为巴哈伊之后，似乎很快就能掌握贞洁的观念在整个巴哈伊哲学框架中的重要地位：贞洁是公正的人类男女不可或缺的品质。 90

“贞洁与神圣的人生，应当被视为一个有助于强化及活跃巴哈伊社区的必需因素，而任何巴哈伊计划或事业的成功又有赖于社区的强盛与活跃。”^②

他们了解，贞洁其实是一种心智状态，一个灵性概念。贞洁不但是为婚姻保留性关系，也关乎我们如何看待他人，及希望他人如何看待我们。贞洁反映在日常的待人处事和社会关系中。

① 守基·埃芬迪。引自《国家巴哈伊评论》，1968年第3册，第2页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《神圣正义的降临》，第5页（美国版）。

“所有的巴哈伊在他们的社会关系上，在与自身社区成员的交往以及同广大世界的接触当中，都必须将贞洁与神圣的生活列为行为与处事的主导性原则……”

“那些信仰的追随者，必须在他们生活的每一个方面，在他们的家中、在他们的旅途上、在他们的俱乐部、在他们的社团、在他们的娱乐、在他们的学校、在他们的大学，遵循贞洁与神圣的生活，活出它完整的面貌和所有的含义……”

“如此一种贞洁与神圣的生活，意味着谦逊、纯洁、自我克制、礼貌和思想的干净，它同样要求一个人对衣着、言语、娱乐消遣和所有艺术文学业余活动持适度的态度。它要求我们每时每刻保持警惕，控制情欲冲动和腐化的倾向。它呼吁人们摒弃轻浮的作风，这种作风会使人沉迷于无价值甚至经常是不当的情趣。它要求我们禁止一切酒精饮品、鸦片及类似的可上瘾毒品。它谴责淫秽的艺术和文学、裸体行为和同居、婚外情，及一切形式的滥交、随意与人亲昵和性恶习。它不能苟同于这个堕落时代的理论、标准、习惯和过度的作风。相反，它通过自身的典范的互动作用展现这些理论有害的性质、这些标准的荒谬、这些主张的空洞、这些习惯之乖张，以及这些过度亵渎文明的性质。”^①

91

第四节 养儿育女

在本章的前部分我们谈到了家庭的其中一个主要目的是养儿育女。这项工作非常重要，因此在进入下一章之前，有必要在这里进一步讨论。对巴哈伊来说，养儿育女并非如一般人的想法，两个家长保护和教育一个无辜和无助的人，而是协助人类培养一个未来世界社会所要依赖的新人类。巴哈伊相信，父母若忽略了儿女的教育，便犯下了一个不可宽恕的

^① 守基·埃芬迪，《神圣正义的降临》，第25页（美国版）。





罪过：

“……做父母的有义务尽一切的努力训练他们的儿女，以知识之乳哺育他们，以科学艺术的胸怀养育他们。要是他们忽略了这件事，在严正的主的面前他们将被问责，并受到处罚。”^①

巴哈伊圣作指出，儿童灵性和智力的发展，以及身体的成长，皆始于胚胎，母亲怀孕时要记住这点。有建议说，她这时越是平静安详和富有灵性，对孩子和她本身就越好。

从孩子诞生的那一刻开始，做父母的就必须永远记住自己的责任，明白自己能够影响孩子性格的力量。假如父母生活腐化，道德行为低于最高的水平，可以预见，这些因素将会成为孩子的部分性格。在这方面要特别指出一个非常普遍的失误，就是诋议（见前一章）。有个说法认为，诋议是在中等“良好”家庭中造成孩子灵性迟钝的最大因素。孩子最好长在一个对所有的人都有温馨感、对所有的事都有尊敬之心、对上帝是一种虔诚态度的家庭。

92

孩子几个月大的时候，就要开始给他正规的教育，同时必须实行所有教育的两个伟大原则：奖赏与惩罚。

“上帝的子民啊！教化世界者乃正义，因为它由奖赏与惩罚这两大支柱支撑。此两大支柱乃是世界生命之源。”^②

这意味着在一开始的时候，就需爱与严格并施。孩子从小便十分敏感，稍稍感到家中有怒气便会哭，他通常喜欢温柔但严格的口吻。两位家长的严格程度必须一致。如果一个严格另一个软弱，孩子很快就会觉察出来并加以利用。假如家中洋溢着爱的气氛，只要告诉孩子某件事会伤到父亲或母亲，孩子通常都不会去做那件事。如果能够很早采用这些原则来训练孩子，体罚也就没有施用的必要。如果严厉的管教在所必需，再严厉也不能达到鞭打身体或口舌之鞭挞的地步，因为这样的惩罚将使孩子厌恨自己的家庭。然而，从根本上来说，教育的重点要放在强调正面的事物。一

① 阿博都-巴哈，《阿博都-巴哈书简集》，第3册，第578-579页（美国版）。

② 巴哈欧拉。引自《神圣正义的降临》，第23页（美国版）。

个孩子做得好而得到的赞美，要多过没做好而受到的惩罚，才是正当的教育。

巴哈伊教义说，家长的角色是不可妥协的。每一位家庭成员都有其作为人的权利，家长部分的权利在于他们的权威，这来源于他们比较丰富的人生经验和成熟的思想。父母若能得到孩子尊敬，就很容易行使他们的权威。而父母要得到孩子的尊敬，至少要基于两个前提。第一，以身作则，
93 躬行己说。何其多的家长教孩子不要抽烟喝酒，自己却公然服用此二物！说一套做一套最能摧毁孩子的价值观。第二，父母必须经常教导孩子什么是合理和公正。这不是说每当有一个问题出现都得作冗长的讨论；相反，要让孩子从自己的经验来相信父母立场的合理性。父母如果公正对待孩子，并跟孩子取得共鸣，孩子跟父母倾诉心事就不觉得害怕，代沟也就不会发生。

孩子稍长，教育的一个重要环节是丰富经历。在他们的正规学习和游戏中，应有父母——如有可能，还包括祖父母或其他长辈——陪伴在侧。要是他们只跟同辈在一起，很有可能他们的人生视野将比较狭窄。这也是巴哈伊家庭经常欢迎访客的一个原因。开放家门的习气让孩子们从小就在他们的日常生活中，看到普世兄弟之情这最高原则的实际运用。

孩子再长大，教育的重点将是给他能够独立、自由和明智的思考方法，若要实现这个目标，其中一个方法是确保他均衡地学习所有宗教的教义和其他道德系统。然而，这个方法绝不意味着必须约束孩子学习巴哈伊信仰的机会，要是如此，根据巴哈伊的观点，这将是虚伪的，对孩子也不公平。

“……要以巴哈欧拉的道德训诫来训练巴哈伊儿童，每天教导他上帝的爱，给他阅读信仰的历史，反复灌输他人类的爱，使这爱进入他每一根神经之中，用浅显易懂的方式给他讲述信仰的普世原则。于是这伟大信仰的力量就会占据他的心。但是如果在孩子年幼的时候，没有及时给他做这至为重要的步骤，日后他生出了多重的胃口，就很难克制他了。因为那时候，他将跟随自然世界的要求和失控的自我而活着。一旦低级的、感官的自然习性俘虏了他，要以人为的力量将他





重返高尚就非常困难了。”^①

巴哈伊相信，一个儿童到了15岁就已经抵达成熟的年龄。这时，他的基本性格已经形成，有能力独自探求真理了。可是如果他没有一个好的教育基础，他的生活可能就要陷入困境。一根树枝变得坚硬之后，是很难拗直回来的。到了这个年龄，孩子可以自行决定是否接受巴哈伊信仰。不要给他任何的压力，他的决定必须出自其自身，否则巴哈伊教义的全部意义就失去了。

94

^① 阿博都-巴哈。引自《西方之星》，第7册，第143页。

第六章 一个公正的政府体系

第一节 教务管理体制

我们在前面讨论了家庭机构，现在是时候把范围扩大，谈谈更广阔的人类家庭。我们在第一章谈到了现有政府体制的某些不足之处。人类所面对的主要挑战都是世界范围的，解决之道也必须是在全球范围内进行。然而现有的机构却倾向于强化宗派主义，钝化社会的慷慨意识和长远观点，为肤浅者和自私者的利益服务。巴哈伊相信，由于这些机构已经严重过时，而且对人的潜能具有破坏性，所以它们不再是建立新文明所使用的媒介。

“不管从个人的道德品行，还是从有组织的社区和国家之间的既存关系上来看，唉！人类都已经偏离正道太远，蒙受沉沦太深，以至人间公认的最优秀的统治者和政治家——不管他们的动机多么纯洁，行动多么协调一致，热情多么昂扬，献身精神多么彻底——皆无法在缺乏协助的情况下力挽狂澜。哪怕最高级的政治思想所设计的计划、最杰出的经济理论执行者所倡议的学说、最热心的道德家所致力于灌输的原理，无一可以提供足够的基础，让这支离破碎的世界在其上建立它的未来。”^①

^① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第33-34页（美国版）。



如前所述，许多人对目前的社会机构彻底失望，他们的情绪化结论是：要是没有这些机构，人生会快乐得多。有这想法的其中一些人是温和的，并且在自身文化所构成的圈子里，对人友善且认为每个人都是大约如此想。表面上看这个观点相当迷人，实际上却是不实际的、倒退的。人类生活在一起，是为了使每个人的生活更加美好；甚至为了生存，有很多方面的事务需要一起讨论，获取共识并共同努力。这就意味着需要组织、机构和政府了。一些明显需要合作的领域包括维护法律和秩序、保护弱小、医疗护理、教育与科学发展、通讯及稀有资源的使用。政府一旦偏离了自己的真正使命，即服务社区，调动集体的力量为所有人争取最大福祉，反而成为压迫的工具，这时我们的回应不是退缩，或否定政府存在的必要，而应寻求方法使政府变得公正有效。

96

巴哈伊观点认为，为了建立一个新的、公正的文明，人类必须拥有新的灵性愿景，和一个新的政府体制，通过这新的政府体制，新的灵性愿景才能得到有效落实。新酒需要新瓶，瓶和酒都须同步发展，交互作用产生螺旋上升的效应。假如新精神建不起来，公正的政府体制也就不能产生；如果没有公正的政府体制，新精神必定受挫，并遭到遏制。我们的经验足以说明这个观点的现实性。一方面，从许多现代事件中可以看到，理论上显得完美的民主机构，是如何在灵性幼稚、不能遵守最低限度的适度、缺乏容忍的政治人物手里垮了下来；另一方面，许多富有灵性创造力的人，本着一股改革社会造福人群的意愿，却无奈地在政治游戏里腐化，偏离了本来的目标。

“……巴哈欧拉朝这世界呼出的灵息……不可能弥漫人间并发挥永恒的作用，除非并且直到它化成了一个具体可见、带着祂的名号、完全认同于祂的原则并根据祂的律法来处事的体制。”^①

97

“……应把圣道的教务管理视为一项工具，而非巴哈欧拉信仰的替代物……它应被当作一个输送巴哈欧拉所允诺之恩典的途径……”^②

① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第156页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第9页（美国版）。

为了推动世界文明的发展，巴哈欧拉设计了一个新的政府体制，叫做“巴哈伊教务管理体制”。这个体制的范围涵盖全球，实行起来却非常人性化。它结构简单、灵活，能适应各种文化族群，从最原始的部落到最复杂的科技社会。它的这些特点使它能够非常敏锐地回应循序渐进的改变，和那些受它服务的人们需求。

“……圣道的管理机制以如此方式设计，当任何事物需要融入其中，以使圣道在所有进步运动中保持时代前列，该事物都可以按照巴哈欧拉的规定，安全地纳入其中。”^①

巴哈伊教务管理体制内没有个人领袖，但是其设计可以让成员们全面参与管理进程。在第一章里我们谈到，过去大多数的政府体制，由于过度依赖个人领袖，导致继承人问题、自我膨胀、人格腐化和观念狭隘。在巴哈伊教务管理体制内，权力完全落在票选的机构上。这权力完全不与机构内服务的个人挂钩。一个人在巴哈伊机构内服务，并不会获得任何特权，也不会借其职位捞取声望。担任职位在于一份内心的愿望，觉得自己已尽了一切努力服务人类，这即是奖赏。

98 “……灵理会作为一个机构，与组成这个机构的个人之间，有一个基本的重要区别，这一点必须时刻记住。这些人绝不可被当作是完美的，也不可认为他们天生比其他教友优越。正因为他们也跟其他社区成员一样，有同样性质的人的局限，所以灵理会才需要每年改选一次。”^②

牧师是历史上突出的领导者之一。巴哈伊圣作承认牧师在过去文盲占大多数的社会里，在传播宗教原则方面所发挥的良好作用。但巴哈伊圣作也指出，牧师也暴露了其他领袖的一切弱点，他们污染了自己赖以生存的宗教原始的净流，污染程度之大绝不亚于任何其他集团。巴哈欧拉特别禁止在巴哈伊信仰内设立牧师制度，^③祂教导说，今天，普及教育不仅可

① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第22-23页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，秘书代笔，《地方灵理会》，第9页（美国版）。

③ 《神临记》，第214页（美国版）。





行，也势在必行，因此人们必须凭自己的阅读和经验，探讨生命的真理，获取精神的成长。这也是为何巴哈伊的传导计划十分重视将巴哈伊书籍翻译成各种文字，愈多愈好，以便让所有的人都可以读到这些书。^①

巴哈伊教务管理体制内的所有集体机构，都是以不记名投票的方式民主地选出来的。然而，这些机构与一般的民主机构有一个不同，即这些机构不需向投票人负责，而是向上帝负责。这意味它们的整个眼界朝向于全体社会的幸福，而非向派系利益靠拢，而这些机构眼中的社会指的是最广义的社会，不仅包括当代所有的人，还包括过去和未来所有年代的人。

教务管理体制的机构分为三个鲜明的层次。地方灵理会管理一个城市或一个乡村的事务，由最少九名成年巴哈伊组成。

当历史、文化和地理背景相似的地方灵理会数量够多之后，就会成立一个总灵理会，以协调和指导这些地方灵理会。总灵理会的管辖区很多时候与现有的国界相同，但由于当前的国界是政治的偶然产物，所以也有例外的地区。巴哈伊圣作形容地方灵理会和总灵理会为新世界体制的基石。在1995年，全世界有173个总灵理会和接近18000个地方灵理会（见附录一）。^②

99

第三层次是教务管理体制的冠冕，信仰的最高立法机构，即世界正义院。世界正义院坐落在以色列海法市，这里是东方和西方的交汇点，亚、非、欧三大大陆的枢纽，人类自古以来的一处家园，世界多个伟大宗教的圣地。简而言之，这里是世界的中心。世界正义院联系和指导整个巴哈伊世界。在巴哈伊眼中，这是一个雏形的世界政府——一个未来的象征。

① 迄至1968年，巴哈伊书籍已译成411种语言。到了1973年增至571种。——译者注

② 据巴哈伊世界中心统计局数据显示，截至2001年，全世界共有182个总灵理会和11 740个地方灵理会。——译者注

第二节 选举与磋商

教务管理体制作为一个建立公正社会的工具，其能取得成效，不仅是因为它是一个世界性的结构，其根系伸展到每一个地方社区，还在于这个结构的运作方式。巴哈伊教务管理体制有两个极其重要的方面，即选举的方式，以及磋商和决议的方式。选举的方式如此设计，使得它能确保整个社区都获得一切的机会做出真正独立的选择，当他们做出选择的时候，他们完全明白自己的责任，以及中选者都是最适宜于服务社区的人物。磋商机制引导社团思考所有人的看法，以团结的精神，循序渐进地为全体社团的利益达成最好的决定。

100 地方灵理会、总灵理会和世界正义院各有9名成员。地方灵理会每年选举一次，于4月21日举行，由管辖区内所有的成年巴哈伊选出。选举人名单上所有的成年巴哈伊都有被选进灵理会的权利。投票是每个巴哈伊的道德义务，不投票意味着他对建立公正的社会缺乏兴趣。

“这些地方灵理会必须由信徒们直接选出来。每一位宣示了的信徒，年龄21岁及以上者，非但不宜远远地袖手旁观，采取一种事不关己或置身事外的态度，而是应该把选举当作一项神圣的义务，切切实实地、积极地参与，这是为了巩固他自己的灵理会并加强其运作的效率。”^①

假如一名巴哈伊觉得自己无法做出明智的决定，比如他刚到该地尚未熟悉，他可以不必履行这项道德义务。

“假如他觉得他所居住的情况要他投票不合情理，或不允许他明智而清楚地行使这个权利，那么他可以豁免履行这项义务。”^②

一名巴哈伊必须达到21岁的年龄，才有资格参加巴哈伊选举和在灵理

① 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理》，第39页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理》，第198页（美国版）。





会服务。有些国家的法律规定，法人团体之成员的年龄必须满21岁，对于这些国家来说，巴哈伊的这项规定就显得重要了。在上一章我们谈到，根据巴哈伊教义，一个人灵性成熟的年龄是15岁。15-21岁之间的年轻人，加入并宣示为巴哈伊少年，他们受鼓励在地方灵理会委任的某些委员会服务，一方面吸取行政经验，另一方也为社区贡献他们的活力与热情。

虽然有条款规定缺席者也可以投票，但最好是社区群众聚在一起投票。在投票聚会上，大家一起回顾巴哈伊投票方式。投票聚会是一个重要的步骤，它对贫穷及教育程度不高的社区提供很大的帮助，因为若无投票聚会，许多人可能不会养成履行投票人义务的习惯。接下来，将有人阅读巴哈伊圣文解释行政体系在建立新社会过程中的重要性，以及行政体系的成员所需的品质。这之后有一段祈祷以寻求灵性指引，和一段静默、反思和自我探寻的时间。在这些都完成之后，才以不记名的方式正式进行投票。

101

总灵理会也是每年选举一次，由全国大会选出。全国大会不仅是一个选举机构，也是一个代表大会，它提出观点和意见与总灵理会磋商。总灵理会的管辖区分为多个地方社区，每一个地方社区根据区内巴哈伊的人口数量，选出跟人口比例相称的代表出席全国大会。总灵理会由全国大会选出，而非直接由全国社区投选，因此只需举办一次集会就够了。这个方法有很多好处，包括上面提到的种种。任何一位在全国社区内声望良好的巴哈伊都有资格被选为总灵理会的成员。

世界正义院目前每五年选举一次，由在海法召开的国际大会选出。国际大会的性质和作用跟全国大会相似，它的代表是世界各地所有总灵理会的成员。任何一位世界社区的男性巴哈伊，除了很小部分例外（本章较后部分说明），都可以被选为世界正义院的委员。^①

巴哈伊选举还有其他一些显著的特征。首先，它没有提名也没有竞选运动。传统的民主选举少不了这些，否则选民将不知道选谁。然而提名和竞选运动的代价是不小的，关心政治的人想必都很清楚这点。富人和权贵

^① 根据巴哈伊信仰的条规，只有男性可以任职世界正义院，这表面上似乎跟男女平等的原则相悖，然而阿博都-巴哈解释说，制定这个条规的原因，要等到未来才会明显。

102 这些既得利益者往往将选举视为一个牟利的机会，将它玩弄于股掌之间。在很多国家如美国，也只剩一小撮富人有机会被选上最重要的官职，因为只有富人有能力支付竞选的经费。在几乎所有的国家，竞选运动倾向于搞形象而非注重现实。一个人的记录如何，在任何情况下往往都很难说清楚，只能凭候选人的公开亮相和讨好的言词来作定夺，到头来选民根本不知道为谁投票。更糟的是，竞选运动制造了偶像崇拜，留下一烂摊子后遗症。显然这类做法使得建立公正政府的希望更加遥不可及。

在巴哈伊教务管理体制内，所强调的却是社区，它有如一个家庭，成员之间经常相聚，互相熟络，气氛友爱。

“朋友们应该互相彻底了解，交换意见，自由交往，在不针对或不具体指向某个人物的情况下——不管多么间接——互相讨论一个巴哈伊（灵理会）成员所应有的条件和素质。我们应该避免影响他人的想法，亦不可替任何个人做宣传。”^①

在巴哈伊地方社区内，一名巴哈伊在一年的时间里，几乎肯定会认识所有的成员。这是因为他们每隔19天，都会在一个叫作“十九日灵宴会”（本节较后说明）的聚会，以及在另一些社区的节日上相聚，大家都熟悉了，根本没有提名或竞选运动的必要。当然，在范围更广的国家社区和国际社区，一个人不可能认识所有的人。然而在实践上，这个体系也能有效地处理这个问题，因为全国大会及国际大会的代表一般上都是活跃的巴哈伊，通过活动他们能够了解广泛社区的经验，有机会大概知道有哪些人物因其灵性品质和服务工作最适合入选，帮助指导社区的事务。由于巴哈伊选举人摆脱了虚假提名和竞选运动，他可以自主地

“……不带丝毫的喜好和偏见，没有任何物质方面的考虑，只考虑那些具备所必需的综合素质的人选，包括绝对忠诚、无私奉献、拥有聪明才智并具备公认的能力和成熟的经验……”^②

103 巴哈伊选举的另一项重要特征，是投票人在一次投票中投选整个灵理

① 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理原则》，第59页（英国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理》，第88页（美国版）。





会，即是说，他投选的是9人而不是一人。这项特征保护社区避免过度强调个别人物，也协助投票人想到整体灵理会，以及它的效率所依赖的一系列素质和多样性的背景。除了选择最忠诚、最有能力和思想最成熟的人，巴哈伊也意识到灵理会必须有一个平衡及充分代表社区的人员名单。

“灵理会必须是由巴哈伊社区最优秀、最多样化和最有能力的代表构成。”^①

美国巴哈伊总灵理会便是一个达致如此平衡的良好范例。数十年以来，它的中选成员几乎都能做到男女比例均等，社区维持主要种族背景平衡，包括欧洲人、非洲人、亚洲人和美洲原住民。并无一个宪法工具分配一定数量的席位给这些少数社群，而是巴哈伊社区的趋于成熟，直接并自发地促成了这样的平衡。这一作法反映了巴哈伊信仰的基本目标，就是以多样化为基础的团结。

“每一个拥护巴哈欧拉的有组织的社区，应自觉地将培养、鼓励和保护区内任何宗教、种族、阶级或国籍的少数群体，视为社区首要的、不可推诿的义务。”^②

这个原则也反映在处理第九位出现多个同样票数时的做法。通常的方法是在同票者之间举行第二轮投票，以择其一，然而假如其中一人明显来自少数社群，那么应该优先考虑此人。

“这项原则是如此的伟大和重要，因此当选举出现得票数相等的情形，或当任何一个职位，不同种族、信仰或国籍的同票者之间出现资格相等的情况，优先权必须毫不犹豫地让给代表少数族群的一方。”^③

104

一旦中选的巴哈伊不应随意呈辞，除非有非常特殊的原因。他的中选显示了社区对他的信任，他有灵性义务做出他人所期待的服务。

① 守基·埃芬迪。引自《巴哈伊选举程序》，第26页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《神圣正义的降临》，第29页（美国版）。

③ 守基·埃芬迪，《神圣正义的降临》，第29-30页（美国版）。

“……在特殊情况下，如患病，他可以这样做（辞呈），然而必须是在中选灵理会成员之后，而不是在中选之前。灵理会成员之间的分歧和异议，肯定不足以成为辞职的理由，也不能作为缺席会议的借口。正如阿博都-巴哈所说，不同的个人意见之间的交锋碰击出真理的火花，揭晓了神圣的指引。”^①

灵理会选出来之后，接下来将选出灵理会内部的职位，这之后将指定各委员会以协助灵理会处理社区的日常事务。灵理会的主要职位有主席、副主席、秘书和财务主管，由灵理会成员逐个票选出来，以多数票为中选。这些职位的功能跟传统组织里的情况大致相同，唯主席在这里作为协调者的角色尤多于领导者。主席只有一票，通常最后表态。世界正义院的主席职位是轮值担任的，或许这是为了避免将主席视为这个世界机构的首脑。所有的委员会都是由灵理会所委任，并获得灵理会给予其有限的职权。以上这些都是巴哈伊教务管理体制的重要行政细节，它加强了巴哈伊教务管理体制的力量和团结。

105 由于灵理会成员明白，服务上帝和人类是他们唯一的追求，职位的得来也未经竞选运动的互相争夺，因此大家在一开始阶段就有了团结和友谊的基础。当然，有时也会发生性格上的冲突，从而带来一定的困难，但是通常在每次会议前祈祷的帮助下，和大家以兄弟之情互相对待的觉悟，以及其他灵理会成员的协助，一般这类困难都可以迎刃而解。

灵理会在处理本身事务时，鼓励所有成员一同磋商。磋商不是长篇大论或互相争执，而是所有的人都坦诚发言，正如阿博都-巴哈所说，意见之交会碰击出真理的火花。坦率的发言讲求措辞的温文有礼，态度友好，不宜指责、争辩或冷嘲热讽。

“他们必须以极其虔诚、礼貌、端庄、专注及适度的方式表达自己的观点。他们须在每个事项上探求真理，不得固执己见，因为固执己见最终会导致不和与争吵，而真理也就无从发现了。尊敬的会员须完全自由地表达自己的意见，任何人不可轻视他人的意见……”^②

① 守基·埃芬迪，《地方灵理会》，第21页（美国版）。

② 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊教务管理》，第22页（美国版）。





当一个灵理会成员在磋商时发表了某个意见，他不应将它视为是自己的东西，基于自尊尽力维护，而应当作是属于灵理会的一个意见，众多意见中的一个。假如灵理会能够妥善共事，往往一名成员听了别人的意见之后会被说服，再发言时会改变自己的初衷，而不会觉得是什么不正常的事，这才是真正的客观和知识的诚实。

“我想强调的是，磋商的目的必须在于探寻真理。参加磋商的人在表达自己的观点时，不宜声称自己的观点是正确无误的，而应该将之作为对达成共识的一份助益而呈献出来……磋商者须以最大程度的平和、冷静和沉着掂量自己的观点。在自己发表看法之前，先应该认真考量别人已经提出的观点。如果发现先前表达的观点更正确、更可取，他当立即接受，不得固执己见。凭借这一至灵法宝，他就有可能求得一致和真理。”^①

每个灵理会成员，不论是不是主席，不但有责任提供意见，还必须确保其他成员也有发言的机会，并鼓励所有人发表意见。要避免一两个强势的人垄断全部谈话，这是非常重要的。这个做法在早期的发展阶段有特殊的意义，因为灵理会的成员往往有些是穷人，而穷人在传统的世界里一般习惯于沉默，把话语权让给富人、中产阶级和白人。在这里，还有一条重要的全面参与的原则，这条原则意味着真正的团结；不仅如此，常常还能看到，穷人比那些处于层层保护、说话滔滔不绝的中产阶级更能掌握日常生活的现实。要是错失了穷人的建议，将会严重限制灵理会的集体智慧。以下一段阿博都-巴哈的谈话，总结了如何才是有成效的磋商态度：

106

“对他们来说，共同磋商的基本条件是：纯洁的动机，焕发的灵性，除上帝之外超脱一切的态度，为祂的神圣芳香所吸引，在祂所钟爱的人中表现谦卑恭顺，在困难中保持耐心和坚韧的精神，做祂那崇高门槛边的忠实奴仆。”^②

灵理会进行磋商时，须依照一个符合逻辑思维的程序，以便最有效地

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第69页（美国版）。

② 《巴哈伊教务管理》，第21页（美国版）。

处理问题。这个程序的模式跟一般科学研究方法十分相似。首先，大家对问题的性质达致共识；接下来，确定相关的事实；第三，对相关的灵性原则和行政原则达成共识；第四，针对问题进行一次坦率而全面的讨论，从这里引出一个适当的决议案；第五，针对决议案进行投票。这个程序真正的结束还在于所需的行动已被成功执行。这看似简单明了，然而你曾在什么地方见过这样做了呢？^①

107 灵理会磋商的内容属于机密，成员们在任何情况下都不许在会议外讨论。这个原则有助于使灵理会的讨论更加坦率，塑造一种团结感和家庭信任，当然，这也是避免发生旧式竞选拉票的另一重保障。

投票表决时，最好能一致通过。世界正义院有感于自身责任之重大，当要对一个重要的议题采取行动时，必定先在所有九名成员都有出席的会上讨论，并且必须在多次的讨论中获得一致通过，才会加以执行。有时它会推迟做出决定，因为觉得正确的决定还没有到来。然而，一般而言，当出现大多数同意的情况下，灵理会可以执行有关的决定。一旦决定了，就是整个灵理会，包括曾经反对的成员的決定。

“巴哈伊不可在灵理会的投票中违反自己的良知。服从于大多数的观点是比较好的，但是不可强迫自己这样做。他们需要的是，必须遵守大多数的决定，这样才是有效的。他们不可到处破坏灵理会，向人述说他不同意大多数的决定。换言之，他们必须把圣道，而不是自己的意见放在第一位。”^②

巴哈伊将灵理会和社区的团结置于一己的观点之上，因为他们相信，团结最终将是新的公正社会唯一的基础。相比于在某个问题上可能发生错误，团结的重要性要大多了。尽管错误总会出现，然而只要严格遵守磋商的精神，就会鲜少发生，何况一个决定还可以日后检讨。

“虽然其中的一方可能是对的，但是大家却不同意，这可能会带

① 哈佛大学曾做过一次试验：向一批非巴哈伊学生灌输巴哈伊磋商的基本原则，结果发现，他们处理相同问题的能力远远高于其他小组。（《实验调查：团结与多样性原则及其对创意小组问题处理能力的影响》，P. 克里斯滕森（P. Christensen）著，1969年）

② 守基·埃芬迪，秘书代笔。引自《巴哈伊新闻》，1947年12月，第3页（美国版）。





来一千个错误；但是假如两方都能同意，尽管两方都是错的，可是由于他们团结，真理将会被找寻出来，错误得以纠正。”^①

基于这个道理，所有灵理会成员都会努力将决定付诸实践，即使有些人并没有投票赞成它。

假如一名社区成员深感灵理会犯了一个错误，可通过一套明确的程序提出上诉，以此避免影响社区的团结。他可向地方灵理会提出上诉，要求在下一次的会议中重新考虑有关的决定。假如地方灵理会的做法不能使他满意，他可向总灵理会提出上诉。假如总灵理会的回答依然不能令他满意，他这时可以向世界正义院提出上诉。然而向世界正义院提出上诉的正确方法，是通过自己所在的灵理会，而不是擅自提呈。

108

前面提到灵理会的成员为9人——这个数目并非任何时候都固定不变——这证明有很多好处。一来人数足以提供足够丰富的经验和观点，二来人数又不太多，不妨碍有效和快速的讨论，尤其当灵理会有很强的团结意识和使命感的时候。

虽然灵理会以保密方式处理磋商，但是它会与社区保持密切关系，以此向社区讲解它的决策，并获得广泛的意见回馈。

“经教友们自由而尽责地选出作为其代表的这些人，其责任之重大及神圣，与那些推举人的义务相比，有过之而无不及。但他们的职责不是发号施令，而是聚首磋商，且不限于他们自身，还要尽可能包括他们所代表的信徒。他们只能把自己看成是被选举出来的工具，旨在更有效更庄严地昭示上帝的圣道，而非其他。他们决不能以圣道机体的中心装饰自居，觉得自己的能力或优点必定比别人更胜一筹，把自己当成是圣道之教义及原则的唯一弘扬者。他们须以极度的谦恭和努力，凭借自己的开明心智，对正义及责任的高度意识，坦诚和谦逊，以及对教友、圣道及人类之福祉和利益的全心关注，履行自己的职责，不仅赢得服务对象的信任、真诚拥护和尊重，更须赢得他们的敬仰和真心爱戴。无论何时，他们皆须防止独断专行和秘密行事，摒弃颐指气使的态度，杜绝一切形式的偏见和感情用事。在明智和审慎

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈伊教务管理原则》，第60页（英国版）。

的前提下，委员们须让教友知情，使他们了解其计划，将问题和忧虑告诉教友，征询他们的意见和忠告。”^①

109 每隔19天，于巴哈伊历每月之首日，社区群众将聚集在一起庆祝“十九日灵宴会”。以朗诵巴哈伊圣作里的祈祷文，把灵宴会带入团结和温暖的氛围中，在这气氛下大家开始讨论眼前的工作，磋商要提呈给灵理会的事项。正如灵理会的磋商，灵宴会的目的是让大家提供尽量多的意见——“全面参与”是巴哈伊行政体系之关键。

“在人的身体内，每一个细胞，每一个器官，每一根神经都有它自己的角色。当各司其职，身体就健康了；活力充沛，精神焕发，准备应付任何的工作。没有任何一个细胞，不管多么低微，可以脱离身体独自存在，不论是服务它还是从它那里得到供应。人类这个机体也是如此，因为上帝已经‘赋予了每个低微的生命以能力与天分’，而对于巴哈伊世界社区，这更加是千真万确，因为这个团体已经是一个有机体，有统一的志愿、统一的方法，向同一个源头寻求协助和确认，受到团结之光的照耀。因此，在这个有机的、得到神圣指引的、受到祝福的、光辉的机体内，每一个信徒的参与都是至为重要的。这种普遍参与是一个我们尚未知晓的力量与活力之泉源。”^②

磋商完工作之后，接下来有一段非正式的社交时间，个人间的友谊进一步加强了社区的团结。十九日灵宴会是巴哈伊社会生活中不容忽视的部分。它是每一个巴哈伊重要的灵性活动，也是促成社区团结和成长的最基本的行政工具。这是草根民主的真正表现。在这里，一个地方组织每隔19日与全体社众会面，公开讨论共同的事务。不仅如此，在十九日灵宴会上提呈的观点，假如超出了地方社区的实施范围，将转呈给总灵理会，甚至世界正义院。简而言之，这是各阶层巴哈伊行政体系与广泛社区接触的重要途径。

110 前面谈到十九日灵宴会在每个巴哈伊月的首日举行，在进入下一节之前，有必要谈谈巴哈伊的历法。大宗教如基督教、伊斯兰教、犹太教、佛

① 《巴哈伊教务管理》，第64页（美国版）。

② 世界正义院，《指引之泉》，第37-38页（美国版）。





教、印度教以及其他一些文化，都有自己的历法。历法对人类的日常生活和思维方式有一定的影响，当人类团结如一个大家庭的时候，采用一个共同的历法就成为一个实际的需要，尤其当这个历法能够帮助人们想起那个将所有宗教和文化团结在一起的信仰之教义，就更加适宜。

巴哈伊历法始于巴布宣示日（1844年），这是巴哈伊纪元的肇始年。该历法以公历三月的春分为开年，从春分之后分成19个月，每个月19天，加上4天闰日（闰年为5天）而成一年。日落即是新一天的开始。月份以上帝的美德命名如下：

月份	阿拉伯语音译	中译	公历起始日
1	巴哈	耀月	3月21日-4月8日
2	贾拉勒	辉月	4月9日-4月27日
3	贾迈勒	美月	4月28日-5月16日
4	阿泽迈特	宏月	5月17日-6月4日
5	努尔	光月	6月5日-6月23日
6	拉赫迈特	仁月	6月24日-7月12日
7	凯利马特	言月	7月13日-7月31日
8	卡迈勒	完月	8月1日-8月19日
9	艾斯玛	名月	8月20日-9月7日
10	伊扎特	能月	9月8日-9月26日
11	迈希耶特	意月	9月27日-10月15日
12	伊勒姆	知月	10月16日-11月3日
13	古德雷特	力月	11月4日-11月22日
14	高勒	语月	11月23日-12月11日
15	迈萨伊勒	问月	12月12日-12月30日
16	谢拉夫	尊月	12月31日-1月18日

17	苏丹	杈月	1月19日—2月6日
18	穆勒克	统月	2月7日—2月25日
19	阿拉	崇月	2月26日—3月20日

111 闰日始于每年2月26日—3月1日。闰日又叫阿亚米哈，是一个欢乐、迎客、赠礼和做慈善的日子，阿亚米哈之后就是斋戒月。

一年中有9天为圣日，巴哈伊休假庆祝这些日子。其中7天为欢庆之日，另外2天分别是巴布殉道日和巴哈欧拉升天日。^①这9天是：

3月21日（诺鲁孜节）：巴哈伊新年（春分），为期19天的斋戒月于此日结束。

4月21日、29日及5月2日：这是里兹万节中的3天，巴哈伊历最重要的日子，纪念巴哈欧拉于巴格达的里兹万花园向信徒们宣布祂的使命（1863年）（见第八章）。

5月23日：巴布宣示日（1844年）。

5月29日：巴哈欧拉升天日（1892年）。

7月9日：巴布殉道日（1850年）。

10月20日：巴布诞辰（1819年）。

11月12日：巴哈欧拉诞辰（1817年）。

阿博都-巴哈就诺鲁孜节（巴哈伊新年）讲了这样一段话：

“无疑，上帝的朋友应该在这样一个日子里向全人类，而非只是巴哈伊朋友做出实际的慈善或崇高的举动。”^②

巴哈伊历还有两个节庆，但是这两日无需休假庆祝。

11月26日：圣约日，纪念巴哈欧拉与巴哈伊之间的圣约。此圣约说，在巴哈欧拉升天后，巴哈伊必须跟随阿博都-巴哈（见本章下一节）。

11月28日：阿博都-巴哈升天日（1921年）。

① 此处日期依公历计算。若依巴哈伊历计算，对应的公历日期可能会与此处所列日期有差异。

② 《巴哈欧拉与新纪元》，第169页（英国版）。





许多巴哈伊社区也庆祝“世界宗教日”（1月第三个周日）、“种族团结日”（6月10日）、“世界和平日”（9月17日）、“联合国日”（10月24日）和“世界人权日”（12月10日）。

第三节 职能与权威

巴哈伊行政体制是今天巴哈伊世界社区的支柱。巴哈伊预见，它将是未来整个社会的政府基础。到那时候，目前叫做“灵理会”的地方性和国家性组织，将易名为“正义院”，以标志它更广泛的功能。

“朋友们不要误以为巴哈伊行政管理体制本身是一个终极目标。它仅仅只是信仰精神的一个工具。上帝启示了这个圣道，是给整体人类的。它的设计旨在裨益全人类，而为了做到这一点，唯一可行的方法是改革人类的社会生活，同时设法改造个人。巴哈伊行政只不过是未来社会生活和社会法律最初的模式。目前，信徒们还处在认真地学习掌握它和把它付诸实践的最初阶段。因此，要是时而出现少许的自我意识过强或运作上的生硬，我们都需忍耐。”^①

关于巴哈伊行政体制在广泛社会的角色，将在下一章《一个世界文明》里做出评述。在这里，我们只集中讨论它在目前巴哈伊社区内的角色。哪怕当前这个角色，也对全人类起着重要的作用。这个正在世界范围内运作的巴哈伊行政体系，它的存在意味着对于当前混乱的常规社会机构，已经有了这么一个雏形的替代性政府制度，要是常规社会机构发生瓦解，它将准备接替服务人类。此外，这也意味着，当它最终被全人类接受之时，它已累积了非常丰富的实际运作经验。

今日的巴哈伊有两个超越一切且相互关联的目标。第一，他们必须将巴哈欧拉和祂的教义，尽量广泛地传扬，为创建一个新的文明铺平道路。

^① 守基·埃芬迪，秘书代笔。引自《地方灵理会》，第28-29页（美国版）。

113 这项工作十分艰巨，而巴哈伊人数不多，然而他们却不觉得不胜负荷，因为传导人数是呈倍数增长的：一传一，二传四，如此下去。第二，巴哈伊必须不断深化自身对教义的了解，并在生活中付诸应用。这不仅适用于个人的生活上，也适用于推进社区的团结、正义和友爱的实践，后者也是同样重要的。这是一个不关注自身而是关注全人类福祉的社区应该承担的责任。

地方灵理会负责在它的管辖范围内指示和监督巴哈伊圣道的传扬工作，所用的方法有很多，依当地社会的类型而定，然而它们之间有某些共同的特征。第一，对待慕道者的态度必须庄重，尊敬对方的智慧和感受，不可有误导性的推销伎俩，也不可将信仰抛掷给不愿意聆听的人。传导必须怀着爱和真诚的关心，有如“向国王献礼”那样。通常先让对方把话说完，这样对方可以将积压的情绪释放出来。这时再提出一些新理念，以回应他的问题、烦恼和期望，他就更容易接受这些新理念。

“传导是规范自我的一个非常好的方法，因为要成功传导，你必须把自己放在背后，充分压制你的意愿和发表欲，直到你成为一个敏感的接收工具，能感应到慕道者的准确频率。假如你和他节奏同步，你就可以和他沟通，通过思想共鸣把圣道的光带入他的思维里。你不可纯粹凭着坚信自己是正确的，就可以让自己强行进入他的灵魂，或将真理硬塞入他的心中。”^①

114 作为传导活动的一部分，地方灵理会有时候如果情况允许，会跟地方政府接触。此举至少给当局一个肯定，巴哈伊社区绝非一个“颠覆性”的团体（见本章第四节）。同样，这种接触能促成灵理会与当局举行有效的磋商，提升大众对巴哈伊宣传和传导的兴趣。其中一种最有效的传导方法，是整群人一起行动，因为这可以让人看到巴哈伊团结的一面。此举还有一个好处，由于偶尔有些新的巴哈伊容易将教义与“旧世界”的一些概念混淆，而与一群巴哈伊会面，则比较容易纠正他这方面的问题。另一个屡试不爽的成功方法是邀请友人前来家中，举行“炉边聚会”。温暖的巴

^① 鲁希叶·拉巴尼，《成功传导之道》，第11-13页（美国版）。





哈伊家庭中那种轻松安全的气氛，比任何场所都更适宜于交心讨论人生的重大课题。

听到巴哈伊信仰的主张之后，许多人会想到要成为它的一份子，协助建设一个新的文明。有些人必须经过大量研究和内心反省后才决定加入。巴哈伊教义鼓励这种独立探求真理的态度，并要求所有的人都有这样的精神。另一些人，尤其备受苦难者，如穷人、受压迫者和社会的弃儿，往往凭着直觉就知道，这正是他们生命中所要的东西。地方灵理会负责招收新的巴哈伊，确保他们加入后，知道成为一名巴哈伊意味着什么，即接受巴哈欧拉为当代上帝的显示者，并将尽力遵守巴哈伊教义，服从巴哈伊机构。

地方灵理会的其他主要任务，包括巩固社区的团结、使命感和广泛的巴哈伊生活方式。这项任务有几个方面，其中一个重要的方面，是它有责任确保传导活动过后有后续行动，加深所有社区成员对圣道的了解。注册本身并不重要，重要的是之后个人的灵性成长。地方灵理会必须经常举行会议，教导和讨论巴哈伊圣作，鼓励社区成员将祈祷和默思带入生活，使之成为生活的一部分。还有一个有助于了解信仰真正含义的极有效的方法，就是将教义传给他人。传导过程中会发现种种问题，这些问题必须得到解答，而解答这些问题能促使巴哈伊获得自己的理解。这个过程不仅大大加强传导者个人，也加强社区的灵性力量。

灵理会在巩固社区方面尚有一项责任，就是赞助和发展所谓的家庭服务或社会服务。儿童福利和教育是其中尤其重要的一环。在上一章我们谈到，儿童教育是社会的一项重大责任，在任何情况下都不可缺失。地方灵理会直接负起抚养社区孤儿的责任。它必须开班让所有的巴哈伊儿童受教育。当然，非巴哈伊儿童也欢迎参与这些课程。在一个正在瓦解的社会里，许多家长本身或许不愿意加入信仰，却乐于将孩子送进巴哈伊学校，因为他们知道，那里教导最高水平的道德和一种关于人类及其环境的开明和先进观念。

115

地方灵理会必须确保社区内的病人、老人和残障人士都得到妥善的照顾，获得有如通常关系密切的家庭中所能见到的爱和关怀。它也必须设法

协助贫穷人士纾解困境，尽量让他们自力更生。

116 地方灵理会必须让社区群众有这样一种感觉，他们若有个人问题，尤其是灵性的问题，都可以转向灵理会寻求协助，并且知道他们的问题将得到保密。我们之前谈到，这方面的其中一项工作，是跟婚姻亮红灯或有家庭问题的教友磋商。^①虽然有些问题显然需要专业人士处理，然而，地方灵理会的9名被选成员，为社区的美好奉献了自己，以他们的客观性所给予的劝告必定十分难能可贵。这种服务跟任何种类的服务一样，灵理会的经验愈丰富，则能力愈强和愈团结，从而更好地服务社区。在一些国家，由于政府腐败，造成非巴哈伊人士前来地方灵理会寻求途径以解决争端，可见巴哈伊灵理会致力于客观和正义的努力，已取得了十分良好的声誉。在服务社区方面，灵理会也不是被动地等待问题被提交上来。举例说，假如社区内发生了争议，或有成员产生了疏离感，灵理会必须主动地尽其所能医治这些伤口，让每个人都觉得受到重视和爱护。

地方灵理会必须监督两项具体的社区服务，即在它的管辖区内举行的巴哈伊婚礼和葬礼，确保它们的举行符合巴哈伊的律法，并在社区档案保存记录。

除了关注本身在地方社区内的责任，地方灵理会也必须了解广泛世界社区的种种变动，同时清楚自己在这广大社区的角色。地方灵理会是它所从属的地方社区和总灵理会之间的桥梁，它经常跟其他灵理会合作，推动区域性计划；它甚至直接为世界正义院服务，支持世界正义院在其他地区推动的计划。

总灵理会支持并指示地方灵理会，监视全国社区的动态。它有权拒绝或承认任何一个地方灵理会和任何一个新巴哈伊的注册。它裁定地方灵理会的管辖范围，受理反对地方灵理会决定的上诉。总灵理会给全国社区提出一般性的指导和目标，要在地方层面予以落实。它指示全国性传导活动，确保传导活动均衡地接触各类人群。

^① 然而，巴哈伊信仰禁止忏悔。“不允许在任何人面前陈述自己的罪恶和过失，因为此举无助于获取上帝的原宥和谅解。不仅如此，这种在造物面前忏悔的行为，会让人沦落到卑微和低贱的地步，而上帝……不希望 的仆人落此境地。”巴哈欧拉，摘自《巴哈伊世界信仰》，第193-194页（美国版）。





117

“每一个总灵理会因此必须平衡它的资源及调和它的努力，以使上帝的信仰不但传给容易接触到的人，也传给社会中所有人群，不管他们住在多么偏远的地方。”^①

在地方灵理会尚未成立的地方，总灵理会直接负责信仰的发展工作，通常是通过委任区域委员会。总灵理会的工作虽然大部分在地方社区层面进行，但是有些工作目前由总灵理会集中处理更加适合，包括出版信仰的刊物、书籍及筹办全国夏令学校。

总灵理会的任务除了处理巴哈伊社区的内部事务，也有责任向国家政府和全国新闻媒体——有异于地方性新闻媒体——介绍信仰。此外，总灵理会也是巴哈伊个体通过地方灵理会，联络世界正义院的有力纽带。总灵理会被称为“世界正义院的支柱”，因为它们集体组成了巴哈伊国际大会，选出世界正义院；另外，总灵理会大部分的工作都是在筹办和执行世界正义院的计划，发展全球巴哈伊社区。在这方面，世界正义院有时促请某些总灵理会，尤其最健全最稳固者，执行某些在它们管辖区之外进行的任务，此举进一步加强了巴哈伊世界社区的合作与一体性。

世界正义院指示、协调和保护世界巴哈伊社区。它有行政、司法和立法的职能。

在行政方面，世界正义院拟订信仰的长期成长与发展计划，将这些计划的目标分配给各总灵理会。其他行政功能包括管理巴哈伊世界中心的资产，并与以色列政府保持联系。它还与联合国保持联系。“巴哈伊国际社团”是一个被“联合国经济及社会理事会”授予咨商地位的非政府组织，在纽约和日内瓦设有办事处常驻代表。世界正义院通过这些代表，引起联合国各成员国关注巴哈伊关于世界一家的理念。例如，巴哈伊代表曾经建议修改联合国宪章，以使它成为一个更有效、更民主的世界和平工具。

118

在司法方面，世界正义院是巴哈伊信仰最高的上诉法庭。它负责划分总灵理会的管辖地区，它也是新的总灵理会获取承认的唯一权威。

巴哈伊圣作为世界社会提供长远的指导，因而这些指导都是宽泛的原

^① 世界正义院，《指引之泉》，第31-32页（美国版）。

则，而非具体法律条文以应对各种可想象的场景。不管是世界正义院还是任何个人或团体，都无权给这些指导作官方的诠释。这个原则的意义非常重大，因为它保护了信仰的基本教义免于腐化变质，而基本教义的腐化变质，已发生在其他宗教。然而，对于巴哈伊圣作没有特别说明的领域，世界正义院可行使其立法者的角色，在符合圣文精神和原则的前提下，为世界社团拟订新的条规。

“世界正义院有独家和特殊的权力，对于巴哈欧拉未曾明白揭示的律法和法令，颁布和递交它最后的判决。”^①

世界正义院也有权废除它所订立的律法。

“……正义院有权制定圣书未予言明且涉及日常事务处理的律法，故而它亦有权废止它们。”^②

119 世界正义院除了得到总灵理会和多个委员会的协助，也挑选了一批具有奉献精神和在圣道服务上表现突出的巴哈伊给予辅佐。守基·埃芬迪在司职期间（1921—1957）委任了一批人，他们被称为“圣辅”。圣辅在巴哈伊社区内德高望重，这除了归功于他们本身的高尚修养和卓越的个人服务外，也由于他们作为一个集体，在守基·埃芬迪去世后，他们在教务管理体制演进过程中扮演了关键角色（见第八章）。^③其他由世界正义院所委任者叫“洲级顾问”。洲级顾问分为六组：一组在海法进行中央协调工作，其他五组组成洲级顾问团，各自负责一个特定地区。每一位洲级顾问又由多位辅助团成员在区域层面给予协助。圣辅和洲级顾问不涉及行政工作，他们访问各地，协助社区深化对信仰的了解。他们有特殊的任务保护信仰，如果发现问题，将向总灵理会和世界正义院报告。世界正义院同意圣辅所提出的一项请求，豁免圣辅被选为总灵理会或地方灵理会的成员。洲级顾问可以被选入总灵理会或地方灵理会，但如果中选，他们可选择辞

① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第150页（美国版）。

② 阿博都-巴哈，《阿博都-巴哈遗嘱》，第18页（英国版）。

③ 到了1995年，只有3名圣辅健在。





卸其中一个职位。^①

巴哈伊圣作阐明了世界正义院和巴哈伊世界秩序内其他机构的权力。巴哈伊机构以非常独特的方式在其内部预设了防范滥权的机制。由此，许多用于约束政府影响力的传统工具在这里都免了，巴哈伊的行政制度因此自由地聚合所有松散的力量，将它导向于有益社会的事务上。社区与机构之间是一种互爱与和谐关系，而非常见于政治机构内的猜疑和争论。忠心于被选的机构并服从于它，是巴哈伊生活的基本方式，被视为建立一个团结、和平与公正社会不可或缺的因素。换言之，这是一条自由的道路。

“真正的自由在于服从我的诫命……于你们有益的自由，唯在全然侍奉上帝，那永恒真理。凡尝到其中甘甜者，决不会将之换取所有天地之统权。”^②

120

服从之律法一律施于个人与机构，地方灵理会服从于总灵理会的领导，全体一律听从于世界正义院的指引。在巴哈伊圣作的“宪章”里，世界正义院的权力是至高无上的，巴哈伊明白，这个机构的行动都是为了全体人类的幸福，它是上帝的意愿在人间的工具。

“……世界正义院诸成员既不对他们所代表的人负责，也绝不允许被信众或直接选举人的情感、普遍观念甚至信念所制约。……他们应该，或者说必须熟知社团的现状，必须在心中不偏不倚地衡量任何提交其审视的案件本身的是非，且必须保留他们不受限制的裁决权。……这样，他们，而不是直接选举人或间接选举人，被命定为神圣指引的接收者，这神圣指引是本天启的命脉和根本保障。”^③

巴哈伊恪守服从原则的权威依据乃是巴哈欧拉和阿博都-巴哈的遗嘱。巴哈欧拉在祂的遗嘱（称为《圣约经》）中告诫巴哈伊说，在祂逝世后，巴哈伊必须服从祂所任命的“圣约中心”阿博都-巴哈。祂又说，阿博都-巴哈有绝对的权力阐述祂的教义。关于《阿博都-巴哈遗嘱》，守

① 然而，假如某个地方灵理会的继续生存有赖于圣辅或洲级顾问的服务，那么他们将会暂时服务于该灵理会，也就是说，那个社区内包括该名圣辅或洲级顾问在内只有9名成人。

② 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第335页（英国版）。

③ 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第153页（美国版）。

基·埃芬迪形容其：

“创生了教务管理体制，勾勒出了它的特征，启动了它的运作。”^①

121 这份遗嘱明确表示，在阿博都-巴哈逝世后，巴哈伊必须根据巴哈欧拉的计划，服从于圣护（守基·埃芬迪）和世界正义院。

“谁都无权对此提出个人观点或表达个人信念。人人皆须仰赖圣道中心和正义院并寻求其指引。凡另寻他助者，大错特错矣！”^②

服从于被选机构，这在巴哈伊生活中所占的位置是如此的重要，在此要看看，如果它受到挑战的话将会出现怎样的局面。遵守巴哈伊道德律法仅是个人良知的事，然而，如果公然及明目张胆地违反律法使社区蒙羞，它就不再是个人的问题了。只要一个人真正努力遵从巴哈伊律法，机构会竭尽所能予以帮助，也不会出现制裁之说。然而，如果他继续公然恶意违背律法，则需采取行动，保护社区的团结和名声。在这种情况下，假如所有企图使他改邪归正的努力都不能奏效，总灵理会将撤销他的行政权。失去行政权意味着他不可参加灵宴会，虽然他仍然可以和巴哈伊往来；他也不许在巴哈伊选举中投票，亦无资格被选为机构的成员；再者，他不许捐献巴哈伊基金（见下文）。以外部社会的标准来看，这似乎不像是一个处分，然而对于一个一直从社区中汲取着不少欢乐和养分的巴哈伊来说，这可是一个天大的打击。有鉴于这个打击实在太大了，因此只要他表示改正的意愿，机构通常都很乐意恢复他的权利。机构也同样以撤销权利的方法，对付那些恶意和持续在社区内制造纠纷，以及违背社区律法，如不遵守婚姻条规和诽谤造谣的人，这种社区律法有异于个人的律法。

122 打击、违抗或破坏巴哈伊信仰的权力中心，即巴哈欧拉、阿博都-巴哈、守基·埃芬迪和世界正义院，这是最严重的罪行，因为这形同于在圣道团结人类这项伟大事业的“心脏”上插了一刀。在这种情况下，机构将尽力帮助当事人了解其立场的破坏性，促请他回归社区。假如此人不愿意听

① 守基·埃芬迪，《神临记》，第325页（美国版）。

② 《阿博都-巴哈遗嘱》，第20-21页（英国版）。





从，世界正义院会行使其权力，将他逐出巴哈伊社区。此举实际上只是确定他自己所选择的立场。所有巴哈伊都不许跟这类“圣约破坏者”来往。

“巴哈欧拉和教长（阿博都-巴哈）曾经多次以非常坚决的语气告诉我们，要彻底避开所有的圣约破坏者，因为这些人身上带着一种或可称为灵性病毒的东西。然而，他们却也叫我们为这些人祈祷。这些灵魂不是永远迷失的……任何人假如忏悔，上帝都会宽恕他……

……还有，这跟圣道的团结没有关系；假如一个人为了性命和健康，将身上的一块毒瘤切除，没有人会说，基于身体的“团结”，他应该把那块毒瘤放回本已健康的身体里去！相反，这本是他身体的一部分，如今已彻底变质为一个毒物了。”^①

这一道保护社区免于被这类“病毒”感染的条规是如此的严厉，以至任何人，包括他的家人，都不许跟圣约破坏者来往，否则也将被逐出巴哈伊社区。然而必须强调，这种制裁并无报复之意。正如剥夺投票权的情形，只要圣约破坏者真诚地服从信仰权威，对自己的过去表示后悔，世界正义院将随时以友善的态度欢迎他回归社区的怀抱，绝不加以讥讽嘲弄。还需在这里进一步说明，这项制裁行动只用于那些含有恶意企图摧毁信仰的人士，至于因别的原因自愿脱离信仰者不在此列，后者依然受到巴哈伊热情友善的对待，跟任何人一样。

在本节结束前，最后要讨论的事项是信仰的财务管理。大多数信仰的工作都是由教友们义务承担的，不进入开销记录。然而有些社区的主要活动却需要金钱的支援。世界正义院和许多总灵理会都需要全职的工作人员，必须支付薪水，虽然他们的薪水跟一般的薪酬相比已是偏低的了。

123

其他主要的开销包括管理和发展巴哈伊资产，支持夏令学校及其他传导计划。书籍及资料必须供应到世界各地，为了让每个需要的人，即使是最贫穷者都能买到，它们的价格往往低于成本价。巴哈伊信仰没有类似拿全薪的传教士，然而却需要从强盛的社区委派“拓荒者”到处女区成立新的中心，或协助新成立的社区搞好行政事务。拓荒者本来是应该自力更生

^① 守基·埃芬迪，秘书代笔。引自《巴哈伊教务管理原则》，第34页（英国版）。

的，然而在开始阶段，迁移他地往往不容易找到工作，尤其一些国家基于民族主义的理由不愿意让“外国人”在国内工作。巴哈伊基金往往拨予他们一些经费以解燃眉之急。之前谈到的旅行传导非常有利于维持一种世界社区的情感，然而鲜少巴哈伊有能力自掏腰包旅行各地，因此中央基金的协助又有需要。简而言之，基金供应是信仰的生命所依，随着信仰的不断成长愈来愈重要。

“在目前阶段，支持全国财政的基金供应，乃是你们辛勤建立起来的这些初生机构的血脉。它的重要性不可低估。”^①

通常，基金是在地方性社区收取，每一个地方灵理会都有自己的预算案，预算项目包括呈交给总灵理会的一个固定数目和本身的开销需要。相应地，总灵理会在它的预算项目中，将一部分基金拨给世界正义院的国际基金。除此之外，巴哈伊也可以直接捐献给总灵理会或国际基金，并可以指定捐款的用途。

124 奉献巴哈伊基金必须完全出于自愿，这是巴哈伊灵性管理方式的根本原则。

“我觉得迫切要给你们提醒，所有的基金捐献都必须纯粹地、严格地属于自愿性质，必须时常记住这个根本的原则。必须让每个人都清楚了解并明显看到，任何形式的强迫，不管多么轻微、间接，都会对基金自成立起所依赖的原则构成根本的打击。在募捐时，措辞宜谨慎和感人，语气要庄重，然而对于奉献的性质、数额和作用，是教友对宣扬圣道的个人贡献，必须完全由他或她凭自己的良知做出决定。”^②

然而这不等于说，一名巴哈伊给不给基金都无所谓。捐献是每个巴哈伊强烈的道德义务，他所捐出的每一分钱都用于支持一个有史以来最伟大的事业：为全人类建立一个公平的社会。因此，当一名巴哈伊动用手头的

① 守基·埃芬迪，《致美洲函》，第5页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理原则》，第104页（英国版）。





富余资金时，必须以奉献基金为最优先的考虑。^①

“让我们从一个更宽泛的角度去理解圣道为人类所做的伟大工作。我们在试图挽救人类免于覆灭，而达到这个目的所需的方法和媒介都已经给我们揭示了，我们也获得殊荣去建立和维持它们。因此，这个预算由始至终都是一个灵性而非物质的义务。”^②

奉献巴哈伊基金也是一个特权，因为只有巴哈伊才可以捐献。

“再者，我认为，对于每个特定的巴哈伊活动——这些活动不同于人道、捐赠或慈善事业，后者在未来或许由巴哈伊赞助——只邀请那些已经认同信仰的人，那些已经发出公开声明的全心全意的支持者，让他们参与这些活动，共同合作。我们应把这种做法当作一个常规，一个巴哈伊教务管理的指导原则。”^③

假如一名非巴哈伊人士坚持要捐献给巴哈伊基金，他的捐款只可用作慈善活动。巴哈伊严格遵守这个原则，不管财务需求多么紧迫。

125

巴哈伊相信，全体人定期捐助基金，比几个有钱人大手笔地捐献，对社区的灵性成长意义更大。再者，如果奉献涉及牺牲，它的意义就更加重大。牺牲乃是造就神圣，也就是积极投身于一个最伟大的事业，它本身就会带来灵性的回报。

“我们必须做到像喷泉那般：不断地倾其所有，又不断地被无形源泉注满。不畏贫穷，为同胞的福祉持续倾尽所有，然后仰赖一切财富及利益之源的无穷恩赐——此乃人生正道之奥妙所在。”^④

除了一般基金，还有一项特别的全球性基金，称为“上帝的权利”（胡古古拉），直接供世界正义院使用。这个基金跟一般基金不同，它有固定的数额，即扣除生活所需的费用，包括家庭开销、生意、税费和债务等，将余额的19%一次性捐赠。这个基金也是由巴哈伊自己处理，根据

① 如果有债务，巴哈伊不需向基金捐款，以免影响还债。

② 摘自1956年10月《巴哈伊新闻》上的一篇文章，作者霍勒斯·霍利（Horace Holley）。

③ 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理》，第182页（美国版）。

④ 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理原则》，第107页（英国版）。

本身的良知，依照一般的标准定义生活开销和其他要素，从而计算捐献金额。巴哈欧拉在祂的法律之书（见第八章）列下了“上帝的权利”的规定，这条规定从根本上来说，认为我们的财富来源于好运，即上帝的赠礼以及我们所做的值得称颂的行为。这个律法初时只在波斯社区内实施，直到1992年巴哈欧拉逝世100周年之际，其他地区的巴哈伊恳求世界正义院将这特权开放给所有巴哈伊，才在世界社区内实施。

第四节 旧世界秩序

出于几个重要理由，巴哈伊完全不涉足党派政治。巴哈伊虽然承认政治曾经在一定程度上改进了社会的状况，而且目前仍然有所作为，特别是随着巴哈伊原则受到大众普遍的接受，但是他们认为，建立一个真正公平的世界社会所需的根本改变，却无法通过政治途径达成。我们在第一章及本章的开端曾经谈到这个主题。巴哈伊觉得，与其错误地浪费时间在政治斗争中解决表面问题，不如将精力倾注于巴哈欧拉所提供的既是精神又是科学的政府工具，从根本上将问题克服。巴哈伊形容目前的社会和政治制度好比一栋房子，建在腐坏的基础上摇摇欲坠。政治改革者像个修理员，在破屋内跑来跑去，这里油点儿漆，那里补一下洞。巴哈伊则是跑到屋外，在一块坚硬的土地上着手建造一所新的房子。这坚硬的土地就是巴哈欧拉的世界秩序。

要记住，目前巴哈伊只占世界人口极小的部分，这一小部分人所拥有的每一份时间、精力和经验，在这创建新世界文明的宏图伟业中显得弥足珍贵，因而不参政的观点也就显得愈有说服力。这世界不许巴哈伊将他们宝贵的精力分散在其他比较狭隘的进步运动上，不管它们看来多么值得。

还有一样更重要的东西必须考虑。党派政治的特征在于，它是分裂性的。不管动机多么良好，巴哈伊一旦投身于其中，相信很快都会被分裂开





来，造成整个巴哈伊社区所坚守的立场——人类的团结——被弱化。

“我们巴哈伊在全世界都是一体的，我们正在努力建立一个新世界秩序，它有神圣的起源。假如每一位巴哈伊都是不同政党的党员，其中一些政党的立场截然相反，我们又怎能实现我们的目标，我们又怎能维持我们的团结？我们将分裂，为了政治我们将互相对抗，这跟我们的宗旨是背道而驰的。假如一名奥地利的巴哈伊获得自由选择了一个政党，不管它的目标有多好，在日本、或美国、印度，又有一名巴哈伊获得权力做了同样的事，他可能参加了一个在原则上跟奥地利的巴哈伊所属的那个完全对立的政党。这样一来，信仰的团结如何维持？……服务自己的国家和世界最好的方法，乃是致力于建立巴哈欧拉的世界秩序，由此逐步团结全民，淘汰分裂性的政治制度和宗教教条。”^①

127

巴哈伊不涉足政治的意思是不搞政治宣传，不在任何方面自我标榜认同于某个政党，不施财务援助予任何政党，不担任政党职位。然而，巴哈伊可担任政府官职，假如它确实是无党派的。

“他们有义务尽力辨别，越清楚越好，有关职位或工作的性质是属于外交还是政治，以便跟纯粹的行政职位区分开来，若有需要，可请求被选的代表给予协助。”^②

他们还可以在普通民主选举中以不记名的方式投票。

“假如允许，巴哈伊可在不自我标榜任何政党的情况下投票。……个人有权如此使用投票权，以此远离党派政治；还需经常记住，只以个人的优点来投选，不以他属于哪个政党为考虑。”^③

巴哈伊虽然远离政治，可没有脱离现实世界去做他们的未来乌托邦之梦。他们深切地关注自己在改善现状方面所能做的一切，持之以恒地建立一个新的世界性社会，并相信这个新社会乃是所有问题的终极答案。如前

128

① 守基·埃芬迪，秘书代笔，《巴哈伊教务管理原则》，第43页（英国版）。

② 守基·埃芬迪，秘书代笔，《巴哈欧拉的世界秩序》，第64-65页（美国版）。

③ 守基·埃芬迪，秘书代笔，《巴哈伊教务管理原则》，第41-42页（英国版）。

所述，巴哈伊在他们的个人生活中，倾向于从事那些直接服务人类的职业、贸易或岗位，诸如医学、农业、教育、环保和社会服务：

“必须清楚地知道，这种态度并不意味着对自己国家的事业和利益漠不关心，也不是不服从于公认且既定政府的权威……它体现了每一位巴哈欧拉真实和忠诚的追随者深切珍惜的愿望，也就是既能无私地、毫不虚假地、忠心地服务他的国家的最高利益，又不在任何方面降低信仰教义有关诚信和真诚的标准。”^①

不仅如此，虽然巴哈伊谨慎避开政治纠葛，但是他们会参与许多为进步运动所关注的课题，如少数民族权利、妇女权利、贫富正义、改善教育、环境保护和世界政府等。如近年来巴哈伊世界社团参加了多项联合国会议，包括里约环境大会（1992）、哥本哈根人类发展大会（1995）及北京妇女大会（1995）。

不参政的原则也影响巴哈伊对现有政府的态度。巴哈伊认为，现有的政府体制已经过时，将有如恐龙般在时间的长河里被自然淘汰。然而，既然目前还存在着政治制度，巴哈伊就得采取正面的中间立场，完全服从于现有的政府。

“每一个巴哈伊社区都必须以忠诚、可信赖和真诚的态度和行为，对待居住地的国家政府。”^②

129 效忠政府的原则有非常重大的长远意义。巴哈伊相信，服从将是新世界秩序机构的基础。除非这个原则深植于全世界人民的心中，否则建立一个新的文明将是天方夜谭。由于这点是如此的重要，可以看到巴哈伊在任何时候都在恪守这个原则，即使有时候这意味着接受一个对人民造成巨大伤害的政府。渴望为世界带来法治与秩序的巴哈伊，不可跟反政府而引发的分裂和混乱有任何瓜葛。不管在个人层次还是社区层次，他们都必须表现出无瑕的诚信。

服从政府的意思是遵守政府所有的法律和条规，除了一个例外，请继

① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第65页（美国版）。

② 巴哈欧拉。引自《巴哈伊世界信仰》，第192页（美国版）。





续往下读：

“对于那片土地（波斯）乃至任何其他国家的公民当局间或发出的，或将来要发出的所有行政条规，巴哈伊社区忠于对其政府的神圣义务，清楚自身的公民任务，他们已经并将继续做到完全的服从。”^①

即使这意味着巴哈伊无法进行本身的活动。

“假如地方、州或中央政府禁止巴哈伊生活或某些方面的生活，巴哈伊在所有情况下都必须服从于政府的要求……”^②

130

基于这个原因，当1983年伊朗巴哈伊总灵理会接获政府通知必须解散时，它马上自动解散。

效忠政府不等于认同政府或卑躬屈膝。巴哈伊在法律允许的范围内，可以针对违法或不公正的事提出最强烈的抗议。效忠政府的原则只有一种情况例外，就是巴哈伊不会向政府要他放弃信仰的压力低头。任何政府都无权指使个人应该信仰什么。

“然而，在面对巴哈欧拉信仰的完整性和尊严构成致命的打击，或形同于要他们放弃信仰、拒绝其内心深处的信念之事，他们将坚决且毫不犹豫地不惜以生命代价，表白他们对信仰的真诚。世间没有任何力量，不管是最阴险的对手的手段，还是最残暴的压迫者的血刃，能够成功地勒索他们讲一句话或做一件事，以此来扼杀他们的良知，或玷污其信仰之纯洁。”^③

许多巴哈伊青年最先受到效忠政府原则的影响，因为他们面临着义务兵役。服兵役向来是一个普遍性的义务。读者们想必知道，巴哈伊教义坚决反对任何形式的人身暴力。巴哈欧拉写道：

“切要提防，以免你造成任何人流血。”^④

① 守基·埃芬迪，《神临记》，第372页（美国版）。

② 世界正义院，《全国巴哈伊评论》，1970年8月，第1页（美国版）。

③ 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理》，第162页（美国版）。

④ 《致狼子书》，第25页（美国版）。

受到攻击时，巴哈伊可以自卫，但不可报复反击，即使对方是一个血腥的敌人。

“从圣文中你可以清楚看到，巴哈欧拉已说明，在上帝愉悦之道上被人所杀，好过自己杀人；绝不可将宗教分子对巴哈伊有计划的攻击，变成某种战争，我们的圣文严格禁止巴哈伊这样做。

131

“然而，一份尚未翻译的阿博都-巴哈书简则指出，当巴哈伊受到强盗或流氓袭击时，不应投降，而应尽量利用各种条件保护自己，过后向政府当局申诉。圣护也在一封由人代笔的信中写道，假如巴哈伊遇到危急事件，又没有执法当局可以申诉，巴哈伊有理由保护自己的性命。圣护在另一封信中进一步说，若受到不负责任的人物攻击，巴哈伊应当反击，这应视为一个合理的自卫行为。”^①

巴哈伊圣作通篇以最严厉的字眼谴责战争。例如，阿博都-巴哈写道：

“和平是光明，战争是黑暗；和平是生命，战争是死亡；和平是指引，战争是谬误。和平是上帝的基业，战争是撒旦的伎俩。”^②

因此，在法律允许的范围内，巴哈伊要尽其一切努力，避免被置于一个有义务杀人的位置。

“……（巴哈伊）若乐意将自己置于一个必须杀人的位置，将是一件无可想象的事。”^③

因此，被征召入伍的巴哈伊，如果国家的法律允许，可申请“拒服兵役”，以其他“替代性服务”取代，或担任非战斗性的工作。

“至于这些活动是否仍然使他们在家中或在战场上暴露于险境，则无关宏旨，因为他们的意愿并非保护自己的性命，而是要断绝任何刻意杀人的行动。”^④

① 世界正义院，《全国巴哈伊评论》，1970年8月，第3页（美国版）。

② 《巴哈伊世界信仰》，第231页（美国版）。

③ 世界正义院，《巴哈伊全国评论》，1969年8月，第2页（美国版）。

④ 守基·埃芬迪，《巴哈伊教务管理原则》，第108页（美国版）。





至于在没有法律选择的国家，巴哈伊有义务接受服兵役，甚至参与作战单位。巴哈伊的立场跟非战主义者不同。对巴哈伊来说，参军诚然可悲，叛国较之尤甚，因为从长远来看，不效忠的思想如被接纳，将使建立一个正义的世界政府和确立长治久安更加困难。守基·埃芬迪说：

“极端非战主义者因此非常接近无政府主义者，这两种人都过度强调个人的权利和自由。巴哈伊的社会生活观基本上以个人意愿必须从属于社会为依据。它既不压迫个人，也不提升个人以致将他变成一个反社会的生物、一个社会的威胁。正如一切的事物，它必须遵守中庸适度定律。”^①

132

他继续写道：

“关于良知拒服兵役者（指非战主义者），反对他们的另一个主要理由是，他们建立和平的方法太过消极。不合作主义哲学在社会重建中过于消极，难奏效果。拒绝使用武力永远建立不了和平。首先必须复苏灵性，而除了上帝的圣道，无人有能力将此带给每一颗心灵。”^②

巴哈伊对于武力的立场，与非战主义者之间尚有一个差别。虽然巴哈伊谴责目前状况下的所有战争，并相信，公正的世界政府一旦成立，它的权威主要来源于世界人民的道德成熟，然而，巴哈伊却也认定，偶然性暴力攻击事件仍然会发生，而对于这类暴力必须以武力加以制止。巴哈伊认为，如果不压制这类攻击事件，将是一件极不公正的事。

“当基督说：‘有人打你右脸，连左脸也由他打。’此话的目的是教人不要采取个人的报复行动。祂的意思不是说，假如有一只狼闯进了一群羊之中，想把羊群毁掉，我们应该鼓励狼这样做。不，假如基督知道有一只狼在羊群里，正要毁掉这羊群，祂一定会阻止它这样做。”^③

① 守基·埃芬迪，秘书代笔。《巴哈伊全国评论》，1969年8月，第3页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈全国伊评论》，1969年8月，第3-4页（美国版）。

③ 阿博都-巴哈，《已答之问》，第270页（美国版）。

由此，您将在下一章读到，在未来世界政府的武装力量中，有一支力量将是国际维和警察部队。



第七章 一个世界文明

133

第一节 至大和平

巴哈伊社区跟其他社会、政治、宗教集团之间的一个区别，在于它全心倾注于建立一个没有憎恨、偏见、暴力和不公的新世界文明，让人人都有机会，并鼓励人人争取灵性的成长和灵魂的善境。

“不可误解的是，人类一体的原则，即巴哈欧拉所有教义围绕的核心之所在，既非幼稚情感之心血来潮，亦非含糊缥缈希望之表达。……它不但阐明了一种理想，更提供了一种与之密切相关、足以彰显其真相、展现其效力、永续其影响的制度。它寓示着现今的社会结构必然发生有机的变化，而此种变化在这个世界前所未有。它对各种陈腐的民族主义教条形成了大胆而普遍的挑战，这些教条曾盛行一时，而在神意影响并控制世事的预定过程中，它们必须让位于一种新的真理，该真理与世人迄今所理解者不仅本质上不同，且无比优越。它要求整个文明世界进行重建和实现非军事化，而如此文明世界在其生活的各个基本方面都将实现有机的统一，包括政治体系、灵性渴求、贸易和金融、文字和语言，同时，统一体各成员国之特征上的无穷多样性得以保留。”^①

^① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第42-43页（美国版）。

巴哈伊相信，新世界文明将分成两个阶段达成。第一个阶段是个过渡时期，称“小和平”，这期间，世界各国大致都认可和以和平方式，而非诉诸于战争解决争端。然而许多基本社会病态的这个阶段还是存在的；直到来到第二个阶段，称“至大和平”时期，才会出现一个物质与精神永久和
134 谐的文明世界。当巴哈欧拉的教义得到世界广泛的采纳，“至大和平”才能达致。即使“小和平”的达成，在很大程度上也有赖于世界大多数人民和政府接纳巴哈欧拉的许多原则，不管是有意识还是无意识的。这是何以巴哈伊感觉迫切，要尽快和尽量广泛地宣扬巴哈欧拉和祂的教义。

“人们啊！振作起来吧！期盼那神圣正义的日子，因为那应诺的时刻已经到来。放弃你们所拥有的一切，像那些在上帝面前毕恭毕敬的人们，拥抱上帝给你们带来的恩泽。务须明察，要是你们不从你们的所作所为中折返，惩罚将四面包抄将你们制伏，你们将发觉各种事物均每况愈下。”^①

巴哈欧拉警告人们，若不改变处事的态度，在建立“小和平”之前，人类将面临恐怖的危险和灾难。巴哈伊一方面尽其一切努力改变态度以避免灾难的发生，另一方面做好准备，要是政治和社会体制无法及时改变，他们将需要应付可能出现的局面。这使他们有更多的理由尽快和尽量深入地学习巴哈欧拉的世界秩序，以及如何将它顺利地传扬世界各地，以使当重大的灾难发生时，他们将在旧社会的废墟里竖起新文明的旗帜。^②

“至大和平”是怎么回事？这可是很难说个清楚。活在一个以灵性原则为根据的文明社会里究竟如何，我们所知有限，难窥其貌于万一。

“在本启示周期里，世界文明将会出现史无前例的进步。在此之前人类世界尚处于未成年期，如今，他开始迈向成年期。这就好比人类个体，在进入成年之时，当生理能力和心智能力达到完善程度的时候，他的身体会在成熟期的第一年之内出现空前的发育。同样，处于
135

^① 巴哈欧拉。引自《应许之日来临》，第3页（美国版）。

^② 巴哈伊不但受鼓励前往世界各地，还需特别注意乡村和城市，主要因为巴哈伊希望接触各种背景的人士。





完善和圆满期的人类世界亦将实现无法估量的进步……”^①

尽管如此，我们还是要尝试谈谈“至大和平”，以便让大家对巴哈伊信仰意味着什么有个完整的概念。

我们所知的“至大和平”前面各章已经大致谈过，我们讨论了现今社区所需的原则与教义，它们不仅为目前的社会所需要，也是未来的世界文明赖以成长的要素。然而巴哈伊圣作还包含一些别的教义，那是专给一个特定时期，当社会大多数人口已经成为巴哈伊，而巴哈伊行政体制也已被社会采纳的时候。这些另外的教义可分为两大类，第一类直接关乎强化世界团结的问题，第二类比较多的针对地方社区的正义与和谐。在下一节我们将讨论第一类原则和教义，第二类则在本章第三节和第四节讨论。

第二节 世界社区

第一项跟新文明的性质有关的原则，是需要建立一个世界性的管理体制。这个体制跟巴哈伊教务管理体制有诸多相似处，巴哈伊教务管理体制的最高机构是世界正义院，该体制为目前巴哈伊社区的支柱，它日益发展以应付不断增加的责任。

“当巴哈伊信仰在东方和西方人民之间传扬开来，它的真理受到世界多数主权国家大部分人民拥抱的时候，世界正义院将获得充足的力量，行使它作为巴哈伊联邦最高机构的全部权力，并履行它对未来世界联邦必需的任务和责任。”^②

136

教务管理体制所采用的选举和磋商方式，显然将成为未来世界政府体制必需的特征。其他细节将根据时代的需求逐步形成，然而一个总的图景可以从守基·埃芬迪以下的一段话中看出端倪：

① 阿博都-巴哈，《弘扬世界和平》，第35页，（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第7页，（美国版）。

“巴哈欧拉所构想的人类之团结，意味着必须成立一个世界联邦，其中所有的国家、种族、宗教集团和阶级，都将紧密和永久地团结在一起，而所有成员国的主权，以及国民的人身自由和主动性，都受到肯定和全面的保障。以我们的预见所能及，这个联邦必须包括一个世界立法机构，它的成员作为全世界人民的信托，最终将控制所有组成国全部的资源，它也将制定所需的律法，协调所有种族和民族的生活，满足他们的需求，调和他们之间的关系。一个世界行政机构，在一支国际部队的支援下，将执行世界立法机构所做出的决定，实施它所颁布的法律，维护整个联邦的有机团结。一个世界仲裁庭将裁断这个环球体制内全体成员之间发生的任何纠纷，做出强制和最终的判决……

“一个世界联邦制度，将统治全球，并对地球无可想象的广大资源行使其不可挑战的权威。它将融合及体现东方和西方的理想，摆脱战争的诅咒和苦难，致力于开发地球表面所有可以获取的能源。在这个制度下，武力为正义服务，而这个制度的生命力源自普遍认同于一个上帝，源自忠诚于一个共同的天启——这将是人类在生命团结力的驱动下，所要朝向的目标。”^①

137 政府角色的设定，很大程度上取决于世界性社会的灵性化程度，也就是说，所有真正的宗教原则在日常生活中的实践究竟有多少。另一方面，管理方式的灵性化也有助于促进社会的灵性成长和发展。这跟我们大多数人的经验截然不同，在过去和现在的体制中，很难找到可以跟它相提并论的例子。在此，笔者要尝试做出以下一段评述。

我们从巴哈伊的方法和管理方式的研究中，似乎可以看到，官僚主义将减至最低的程度，而更盛行的方式乃是依赖于人民自愿地服从于世界政府的条规，这导致它必然要将大部分的责任交由国家性及地方性的团体去执行。

“巴哈欧拉的世界性律法……一方面不许过度的中央集权，另一方面拒绝所有划一的企图。它的座右铭是‘多元一体’……人类一家

^① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第203-204页（美国版）。





的原则……要求……一个在生活的所有根本方面都能有机地团结的世界……而联邦内各个国家的特色无限多样……”^①

正如在所有开放的社会，它将有宽阔的舆论空间，允许极其多元的观点。然而，唯有全体民众愿意接受社会生活的基本守则，才能做到这点。近年来发生在开放社会的种种动乱，都因民众不肯遵守基本的社会生活守则所致，例子不胜枚举。

从某些方面来看，相比于在当前的政治框架下，国家拥有或多或少的不受限制的主权，可以说在未来，国家这个层面将不再那么重要。一方面，世界政府将给国家政府发出一般性的指示；另一方面，国家政府须把它的大部分职责，交由地方社区处理，因大部分日常生活事务，都是在地方社区内进行。

守基·埃芬迪在上面倒数第二则引文中所说的“部队”，指的是一支国际维和警察部队，它将是唯一允许成立的武装单位。与目前一般国家军队的规模相比，它算是规模很小了，仅足够于保护世界社区应付可能的自私分子的攻击和破坏。地方社区也将拥有自己的警察队伍，但仅足以维持法律和秩序。另外，国家政府也许也会需要一支自己的中央部队，必然也是小规模。这里的重点是，这些警察部队将是社会的保护者，获得受保护的大众的衷心支持。

138

世界政府的一项要务是加强人民对同一个世界家庭的归属感，主要手段将通过研习巴哈伊圣作，因巴哈伊圣作传达的主要信息是三个统一：上帝唯一、宗教同源和人类一体。世界政府将在全世界推行义务教育，教育内容既着重于依循巴哈伊圣作关于灵性成长的教义，也同样重视客观科学的探索。灵性教育是团结的力量，赋予整个教育体系新的意义，并提供一套用于科学及其他科系研究的普世原则。这整个概念跟今天的教育制度——缺乏一致的目标和道德的紊乱——有很大的差别。新教育制度将重新注重智力锻炼和手艺训练的平衡，肯定这两方面对于一个完美的人来说都是重要的。教育的目的将是培养一代灵性成熟、永不厌倦地探索整个宇

^① 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第41-43页（美国版）。

宙的新人类。显然，教师在那个社会的地位将比今天好得多。

这个世界性教育体系将有一个重要的环节，就是在全球所有的学校里教导一种共同的世界辅助语言和文字。

“全世界的人民将采用一种共同的语言和文字，这一天越来越近了。当它实现之后，一个人不管旅行到哪个城市，都好像进入自己的家一样。这些事是必需的、绝不可少的。”^①

139 世界语除了顺畅和快捷沟通这些实际的作用外，在提升民族融洽方面，也扮演着重要的角色。罗马大帝国时代拉丁文的普及，促成了国家的强盛，英文也是如此，它帮助了美国的统一。印度对官方语言争执不休，成了该国一个重要的忧患之源。

巴哈伊圣作没有明言哪一种语言将成为世界通用语言。阿博都-巴哈曾赞扬世界语^②，说它的宗旨和用意良好，但没有说它将成为未来的世界通用语言。

“关于世界语，信徒们必须弄清楚，尽管阿博都-巴哈曾反复鼓励人们传扬这种语言，但是阿博都-巴哈或巴哈欧拉并没有提出相关言论使我们相信，它将发展为未来的国际辅助语言。巴哈欧拉在祂的圣作中指出，国际辅助语言可以从现有的各语言中挑选出来，或创造一个全新的，作为世界各国与民族之间的交流媒介。在最后选择仍未确定之前，建议巴哈伊学习世界语，是考虑到信仰在当前发展阶段，学习这种语言能够极大促进整个巴哈伊世界内个人、团体和灵理会之间的相互沟通。”^③

巴哈伊教育体系除了推广世界辅助语，也鼓励少数民族母语的使用，确保地方文化的活泼多姿，这是巴哈伊世界文明重要的一环。^④

其他通讯方法也将是全球范围。守基·埃芬迪写道，必须成立一个世界性的通讯系统，有效地协调世界不同地区人们之间的迅速通话和往返移

① 巴哈欧拉，《巴哈欧拉圣作选粹》，第248-249页（英国版）。

② 世界语创造者柴门霍夫博士的女儿是一名巴哈伊。

③ 守基·埃芬迪，《圣护的指示》，第23页，印度巴哈伊信托出版社。

④ 据联合国教科文组织估计，目前全世界的语言和方言约有5 800种。





动。此外，地方性和国家性的通讯系统也将建立起来。新闻媒体虽然分散，却有世界性的视野，并清楚自身的责任。

“报纸像面镜子，被赋予听觉、视觉和言说的能力；它是一个不可思议的现象，一个伟大的事物……因此，作者必须摆脱自我的偏见和个人的好恶，以公平正义装饰自己；必须尽量深入探讨事情的缘由，了解事情的真相，然后如实地付诸文字。”^①

140

世界政府的另一个重要任务，是确保地球资源有效的利用以造福全体人类，而不是如目前那样，只惠及特权阶级和国家。

“世界经济资源将被组织起来，天然资源被开发并充分利用，市场将得到协调与开发，商品的分配将受到均衡的调度。……一方面一无所有，另一方面大量积累财富的情况将不复存在。不管是经济还是政治引起的战争所消耗的巨大能源，将转用于扩大发明的种类和促进工艺发展、提高人类的生产力、消灭疾病、拓展科研、提高健康水平、加强头脑的机敏细致、开发地球未动用及未发现的资源、延长人类的寿命，及推动任何有助于激励人类的智力、道德和精神生活的媒介。”^②

合理分配资源，以及其他巴哈伊教义，如男女两性的平等、建立普遍的社会责任感和社会醒觉等，对于世界人口的发展有重大意义。过去30年内召开的联合国世界人口大会一致认为，从长远来看，人口问题只有当所有的人都卸下了贫穷的重担，才能最终获得解决。

实现世界资源的合理分配，一部分工作乃是建立统一的全球经济体系。妨碍贸易和人员自由来往的关税壁垒将被撤销，比如说西班牙与澳洲之间的贸易，将如同目前佛罗里达州和威斯康星州之间的贸易一样自由。一个灵性化的社会，将会拥有更多合理的方法保护它的成员免于经济困难之苦，而无需采用约束贸易和人员自由来往的措施——后者往往造成极大的不公和低效。

141

① 巴哈欧拉，《巴哈伊世界信仰》，第171页（美国版）。

② 守基·埃芬迪，《巴哈欧拉的世界秩序》，第204页（美国版）。

到那时候，世界将采用一个共同的度量衡制度和更重要的统一的世界货币制度。如果说灵性化的社会不需要金钱，那可不是巴哈伊的观点。社会理想主义者有时接受这个理论，认为金钱带来的罪恶，希望回到物物交换的制度中去。然而金钱却是我们衡量财富最方便、最灵活的方法，必然是寻求经济公正的世界政府所需的工具。贬值和通膨往往攫夺了货币在这方面的性质，打击了人们对它的信心，妨碍了社会中生产力最强的要素。这显然是没有效率和不公正的，因此，我们有理由认为，未来的世界联邦将谨慎管控共同货币，使它的价值保持在一个大致稳定的水平上。

有趣的是，我们看到今天世界各国，通过世界贸易组织和国际货币基金组织的“特别提款权”等工具，尽管埋怨和自私的争议声不断，但仍朝着自由贸易和世界货币的原则慢慢走去。早在一百多年前，巴哈欧拉已经制定了这些原则，作为世界经济的健全发展所需的要项。

今天主流的市场经济，极度依靠不断生产无用和容易过时的消费品。在灵性化的社会里，这种跟人类的福祉扯不上关系的事是不允许出现的。相反的，社会将关注财富的平均分配，联合各方的力量小心使用已有的资源以避免浪费，即表现一种人类作为地球管家的清楚意识，为本身和未来世代的利益保护环境。人类最终将会认识到，世界环境和自然资源的保护，必须有一个世界权威行使职责。因而，近年来，多个联合国大会不约而同地认定，联合国最大的角色，将是协调和监管海底资源的开发、拟订保护世界自然环境的基本指南及监督它的进行。

第三节 地方社区

今天的社会，被一块块巨大无比、丑陋、肮脏的大都会支配着。这些大城市已经过度膨胀到远远超越“人类规模”，足以碾碎人的精神。许多征兆显示，城市发展往往达到无法管理的规模，势将在自己的重





压和僵化中死亡。巴哈伊圣作显示，未来的世界社会将会比较平衡，城市不再占据如同现在的主宰角色。我们说这将是未来的发展，是有社会和经济的理由的。大都会的形成，一部分是由于大批量生产的工厂需要很多工人，另一部分原因——如今讽刺的是——为了政府、商业和艺术活动的方便和联络的快捷。有迹象显示，大批量生产的高峰期或已过去，未来的工厂将趋于小型，采用高度专业的技术和高品质工艺。若如此，散居不仅可行，也将充满吸引力。大批量生产可能还是需要的，然而必定大部分自动化操作，所需员工不多，今天的炼油业已经是那样了，钢铁业也在迎头赶上。散居的趋势又或随着通讯的发达而加强。今天的电脑、无线电、电话和卫星，已经可以使住在地球上任何一个地方的人即刻且便宜地与另一个地方的人交谈。我们可以想象，在不久的将来，人们可轻易地从地球的一隅飞到另一隅，就好像我们目前从一个城市驱车到另一个城市那样便捷。这些，从长远来看，都很有可能减少大都市的魅力。

巴哈伊圣作中的一些表述，也印证了未来的社会将更为分散的想法。圣作中指出，农业和相关活动将重新成为经济的核心，人类的职业和生活方式将与自然更加和谐。已经有人指出，围绕着管理科学化的农业而发展起来的世界经济，将可消除目前工业对生态环境的严重滥用。例如，有人预见，有可能在土地上培育和种植一些材料，可取代塑料和其他工业合成物，而后者目前严重依赖石油和其他有限矿物资源。

143

这一切也告示了，未来的典型的地方社区将是人口相对稀少、“适宜人类规模”的市镇或农村。每一个社区将有一个社区中心，坐落在它的中心地带。在这里，将建一个崇拜的场所，那是一个穹顶九边形建筑物，花园绿树喷泉围绕，叫做“迈什里古-埃兹卡尔”，即灵曦堂，意思是“上帝的赞美升起的地方”。其他社区公共建筑物包括地方正义院、社区会堂、学校、大学、图书馆、科学研究馆、医院及医疗单位、养老院、孤儿院和残障人士中心。

“灵曦堂具有一些重要的设施，也属于它基本的部分。它们是：
孤儿学校、穷人医院和药剂所、残障人士之家、高等科学教育学院和

临终安养院。在每一个城市都要按照上述机构的顺序，建一座庞大的灵曦堂……

当这些机构、学院、医院、临终安养院、绝症疗养中心、设有高等科学研究的大学，及其他人道建筑物建好之后，它的门将向所有的国籍和一切宗教打开，不设任何界线。它的慈善福利恩泽众人，不分种族肤色。它的门向人类敞开，对任何人都不存偏见，一律地爱他们。中央建筑作祈祷和崇拜之用。由此……宗教与科学取得和谐，科学将成为宗教的女仆，二者共同将物质与精神的礼物献给人类。”^①

144 社区中心的这些公共设施将享受最高的社会优先权，而不是如目前在资本主义社会的情形，套一句著名经济学家肯尼思·加尔布雷斯^②的话，在资本主义社会，存在着“私人富裕，大众贫乏”的现象。由于社区规模符合人性，病人、老人、孤儿、学生等在这些机构里，都将感受到大家庭般的温暖，不会遭到今天几乎所有“先进”社会都有的那种现象——公共机构对前来寻求协助的人摆出冷漠的脸孔。^③

地方社区在处理反社会行为方面，将扮演举足轻重的角色。今天的犯罪行为，绝大部分跟城市里缺乏教育和居无定所的一群有关。巴哈伊社区具有社会凝聚力和强调全民接受精神和物质教育，这可大大减低犯罪事件。尽管如此，巴哈伊也认识到，还是有人犯法的。巴哈伊信仰旨在将公正带给人民，以此惩罚那些攻击和压迫民众的人，这是在所必需的。阿博都-巴哈对于如何处置罪犯，讲了以下的一段话：

“有两种报应性的惩罚。一种是报复，另一种是责罚。人无权采取报复行为，但社会有权惩治罪犯……如果对罪人全然宽恕，社会秩

① 阿博都-巴哈。引自《巴哈欧拉和新纪元》，第173-174页（英国版）。

② Kenneth Galbraith, 美国经济学家，新制度学派的主要代表人物。——译者注

③ 第一座灵曦堂建于俄罗斯境内，中亚地区的城市阿什哈巴德，于1908年完成。服务该地巴哈伊社区30年后，于1938年被苏联政府占用。后来，它在地震中损坏，于1962年被拆除。西方第一座灵曦堂建于1953年，在伊利诺伊州的威尔梅特，坐落于芝加哥以北的密歇根湖畔。其他灵曦堂陆续建于乌干达的坎帕拉；澳洲悉尼附近；德国法兰克福之郊；巴拿马的巴拿马市一处高地，俯瞰巴拿马市；西萨摩亚的阿皮亚。最新的一座完成于1986年，在印度的新德里，设计灵感来自莲花，赢得了不少建筑奖项，成为一个重要的观光景点，吸引了大量来自印度和印度境外的非巴哈伊游客。





序就会陷于混乱。所以惩治是社会安定的一个基本需要，但那受害者却无权进行报复。相反，他应原谅和宽恕他人，因为这才配得上为人的境界。

社会必须惩治那些暴徒、杀人犯和作恶者，以警戒和遏制其他人去犯同样的罪。但最根本的事情还是必须以某种方式去教育人，致使犯罪不会发生；因为大众有可能受到有效教育，从而自动避免并远离罪恶，将犯罪本身看作是最大的惩罚、最严厉的诅咒和折磨。那样就不会有需要惩治的罪恶了。……领悟力更开阔，感知力更发达，社会风气就会变好，道德规范就会步入正道。一句话，各个方面都将不断地趋向完善，犯罪便会越来越少。”^①

今天，许多国家整治犯人的方法，简直是文明的耻辱。薪水低、受教育不多的警员往往贪污腐败、手段毒辣，法庭慢慢吞吞，律师自私自利脱离现实，监狱更是人间地狱。整个制度似乎故意被设计成这个模样，以确保谁要是犯了法，就得沉陷其中永不得翻身。陀思妥耶夫斯基曾言之凿凿地说，只要走进任何一个社会的监牢，就可以知道那个社会有多文明。在巴哈伊社会，违法者与病人、被剥夺权利者一样，都是社区大家庭必须负起责任照顾的对象。

145

人们一般通常认为，今日社会的犯罪行为，大多数源自于财富分配不均所引起的极不公正。巴哈伊认为，绝对的平等不是我们要的，也不切实际，无法办到，因而巴哈伊将目标设定在消除贫富的两极化，确保所有人的基本需求得到供应，额外的财富则用在服务上，而不是根据出生地点、种族或家庭背景这些偶然性因素分配财富。

“我们要这样安排人的生活境况：消灭贫穷，尽可能使每个人都得到与他的阶层和地位相应的舒适和福利。

“我们看到，我们当中有的人腰缠万贯，穷奢极欲，而有些不幸的人却一无所有，忍饥挨饿；有的人拥有数座富丽堂皇的宫殿，有的人却无处安身……

“出现这样的情形是不行的，必须得到纠正。但是，具体做起来

^① 《已答之问》，第307-308页（美国版）。

146 也要小心行事。因为绝对的人人平等是办不到的。

“（绝对）平等只是一种幻想！它是完全行不通的！即便做到了这样的平等，也根本不可能长久持续，世界的整体秩序因此会遭到破坏。人类世界不能没有秩序法则。上帝创造人类的时候就已如此命定……

“对富裕和贫穷做出限制都同样重要。贫富分化是不好的。”^①

前面讨论的一些巴哈伊信仰的律法和原则，也跟经济公正有关联，例如普及义务教育、男女平等、培养真正的家庭精神、以服务精神进行的工作等同于崇拜的概念、禁止乞讨、培养世界大家庭的意识、自愿捐助的主题和世界资源均分的理念等。另一些律法和原则也跟经济公正有关，较为重要的有：关于工业组织、遗产和税务的律法和原则。

巴哈伊圣作规定了影响经济组织的基本原则，而将具体的细节交由世界正义院根据情况而拟定。从巴哈伊教义强调社区团结的性质来看，显然很多工商机构将根据真正的合作理念组织起来。同样可以预料的是，重要性排在第一位的企业将获得世界政府的支持，或由国家政府经营。个人和企业仍将扮演主要的角色，因为这明显对整个社会有好处。跟目前的情况不同的地方，在于企业被视为服务的一种，而不是剥削的机会。价格将定得合理，从企业里赚到钱的人，以能自愿捐助社会而满足人们之所需为荣。

147 “在不远的将来，这一天将会到来：人类较之当前更加体恤他人，拥有巨富的人，当他们看到周遭相对的穷困和悲哀，便不再以享受奢华之乐。为了他自己的快乐，他将强迫自己将财富施于他所在的社区，以换取社区条件的改善。”^②

磋商的概念并非仅限于政府领域，它将成为所有组织的一个普遍特征，包括商业企业。这些非合作性质的企业将拟订长期利润分享计划，由国家或地方政府监督，确保分配均匀。

① 阿博都-巴哈，《巴黎谈话》，第151-153页（英国版）。

② 阿博都-巴哈。摘自《西方之星》，第8册，第4-5页（美国版）。





“因此，应制定法律规章，使工人能从工厂主那里获取工资，并分享……利润，或者用其他的方法，使全体劳动者与厂主公平地分享利润与收益。……最好制定法规，给予厂主以适当的利润，也给予工人以必要的报酬，以使工人能维持生存所需并使其未来有所保障。这样，当工人因年老体弱而无法工作时，或一旦他们过世而留下未成年子女时，他们或其子女不致因过于贫穷而无法生存。而且那些钱是从工厂本身收入中来的，他们有权得到一份，即使是一小笔，却可用以维持生计。”^①

另一个确保经济公正的有力工具是双管齐下采用“累进式所得税制”和“负收入所得税制”。收入若低于某个基本需求水平，则不必缴税；超过这个水平，税务则逐步递增。

“假如一个农民的收入和开销相等，那么他不需拿出任何东西。也就是说，他的全部收入免缴税。假设另一个农民的开销是一千元，他的收入是二千元，从这人身上必须征收十分之一，因为他有盈余。^②但是假如他的收入是一万元，开销是一千元，又或他的收入是一万元，他必须交出四分之一作为税务。……以此标准确定缴税额度。”^③

当巴哈欧拉这样写的时候，累进式所得税制几乎无人知晓，之后才被人广泛谈起。然而在实行的时候，所谓的“累进税制”又存在着极多限制和漏洞。因此，恐怕全世界没有一个税制可以满足巴哈伊的公平标准。何况，近年来，多个富裕国又恢复统一比率所得税税制。

148

另一个有助于防止贫富两极化的巴哈伊教义，是巴哈伊关于遗嘱的律法。

“巴哈欧拉说，一个人在他的一生中，可自由选择任何一种方式处置他的财产，因而每个人都必须写一份遗嘱，说明在他死后，他的财产将如何处置。假如他死后没有留下遗嘱，他的财产必须估算，然

① 阿博都-巴哈。摘自《已答之问》，第315-316页（美国版）。

② 阿博都-巴哈说，这些数字只是为了说明，没有别的用意。

③ 阿博都-巴哈。引自《西方之星》，第7卷，第228-229页。

后以特定的比例分配给七种继承人，即儿女、妻子或丈夫、父亲、母亲、兄弟、姐妹、老师，所得比例根据这个排列往下递减。假如其中一种或以上继承人空缺，相应部分的遗产将移交公共财政……

巴哈欧拉的律法没有限制人们将全部的财产留给一个人，假如他愿意这样做的话。然而巴哈伊在立遗嘱的时候，自然会受到巴哈欧拉为无遗嘱情况所定模式的影响，以确保相当众多的继承人能够分配到遗产。”^①

巴哈伊相信，只有宗教具有力量激发社会热情支持财富公平分配，这种热情又是财富公平分配计划成功的要素。过去曾有政府推动财富公平分配计划，但是遭到社会中一些势力集团的激烈反对，以失败告终。这些集团不但对公平分配计划冷漠，而且几乎到了仇视的程度。

149 以巴哈伊的理念，公共财政的基本目标是达到社区自供自给，社区可从税务、遗产和赠礼中获得收入。阿博都-巴哈说，社区也可以向管辖区内的矿物和宝藏征收使用税，向某些产业征收产业税。在当前的教务管理体制下，社区应将一部分收入专门拨给国家和世界政府，除此之外国家和世界政府还有其他收入来源。比较贫穷的地方社区可能需要相当长的一段时间，才可以达到自供自给，才能支持所需水平的社会服务，在这期间，国家或世界政府必须给予财务上的支援。

对于这新文明最后要说的是，可以预见，它将激起一场壮阔无比的艺术复兴运动。艺术摆脱了偏见和爱国主义的偏执，从纷纭的地方文化中获取灵感，一个新世界文化从这里茁壮成长。今日的艺术喜欢丑陋的东西，当然这要比粉饰太平好些，然而揭露黑暗已经过了度，艺术因而失去了本真，总是在生命的灰色地带和空洞的意识里兜来兜去。巴哈伊艺术家由于有“应许之日”的愿景，因而有一套不同的艺术观，这种艺术观将在新世纪开花结果。他们的艺术主题和风格将反映新文明的丰富内容、人类的进步和公正，以及大自然的和谐，同时全心全意崇拜荣耀的上帝。

^① 《巴哈欧拉与新纪元》，第138-139页（英国版）。



第八章 开端：巴哈伊信仰迄今的故事

150

在审视巴哈伊信仰及其教义时，我们需要判断它是否有能力激励人们去行动，它是否确实是一个未来的进步运动，领导人们建立公正的社会，这时会有几个基本问题跳入我们的脑海：这些毋庸置疑的进步教义能否真正吸引不同背景的人士？这个信仰能否实现它团结人类的承诺？巴哈伊是否全然投身于信仰的愿景？他们是否愿意做出必需的牺牲？他们在受到内外敌人袭击时能否依然保持团结和坚定？最后，哪些事实可以说明巴哈伊已经开始实践教义？为了解答这些问题，让我们回顾历史，看看这一路来发生了一些什么事。

第一节 巴布

巴哈伊信仰诞生的时期，基督教徒和伊斯兰教徒都在期待着一个新时代的来临和一个新上帝使者的降世。西方人根据《圣经》（尤其是《但以理书》、《以赛亚书》、《马太福音》和《启示录》等章）的预言计算，似乎预示耶稣的重临，那应许的日子将落在1844年。美国有一批基督徒，叫米勒派，非常认真地算出了这个年份。在东方，伊斯兰教什叶派传统上认为，第十二位，也就是最后一位伊玛目将于回历1260年再来人间

（即他消失后一千年），这一年换成公历也是1844年。

151 巴哈伊信仰诞生于伊朗，那里的人们曾经创建了一个伟大的世界文明，然而后来却沉沦至堕落的谷底。这些人的聪明才干都用在搞贪污腐化、分裂、欺骗、暴力和残酷的一种文化当中。宗教阶层本身充满了偏见^①、迷信，沾染了外间社会所有的缺点。君王和政府也好不到哪里去。主流的道德沦丧与政治经济的衰败并行，这曾经显赫的王朝成为邻近国家和虎视眈眈的帝国轻易捕获的猎物。

1844年5月22—23日的晚上，一位叫赛义德·阿里-穆罕默德（1819-1850年）的年轻人，向一位前来寻找新上帝使者的人士宣称，他就是那位所有年代的应许者的先驱，因而他取了巴布这个名号，意思是“门”。^②这件事发生在玫瑰和诗人之都的设拉子。巴布天赋的学问、真诚和崇高的人格，旋即吸引了当时也在进行灵性探寻的其他一些人物，这些人均以极大的欢欣接受了巴布。巴布的宣示传遍了伊朗和周边什叶派教徒占大多数的地区，这场新运动吸引追随者上千，包括教士和学者。各级宗教人士觉得权力受到威胁而震怒，朝廷起先有一阵子迟疑，后来也因恐惧而加入教士的阵营，起来反对这场运动。他们将巴布囚禁在国内一个偏远的监狱，凶残地迫害他的追随者。在接下来的几年内，数千人为了他们的新信仰而遭到屠杀，有些死前受到惨无人道的折磨。

152 其中包括一位年轻的女性，今称为塔希丽，有很大的学问和诗才，备受尊敬（在那个年代和那个地方，这种女性实属罕见）。塔希丽在协助其他信徒了解新信仰巨大的革新意义方面，扮演了一个十分重要的角色——这个新信仰可不是伊斯兰教内部的一场温和的改良运动。她曾在一个由巴布的追随者于1848年^③在伊朗小村巴达什特召开的会议上，公开扯下自己的面纱（一件在伊斯兰社会闻所未闻的事），以引起人们关注即将来临的妇女的解放。过了大约4年，她被绞杀，据称她在死前讲了以下一句话：

① 有些宗教权威甚至拒绝承认女性是有灵魂的。

② 值得关注的是，在这天翌日，即24日，塞缪尔·莫尔斯发出了第一封电报，从华盛顿到巴尔的摩，写的是：“上帝创造了什么？”

③ 欧洲革命那年。





“你们可以随时将我杀死，但是你们无法阻止妇女的解放。”^①

巴布本人在一次虚假的审判后，于1850年7月9日，在伊朗东北城市大不里士被送上打靶场。一大群观众目睹了这个异乎寻常的事件。一支750人的刽子手队伍向巴布开枪，竟以失败告终，因为没有一颗子弹击中目标。烟雾散后他们发现巴布就在附近，正在给祂的秘书口述，继续之前被卫兵打断的工作。口述完毕后，巴布从容地走回行刑地点。这时，第二批枪手才完成任务。

第二节 巴哈欧拉

巴布及大批信徒——包括多位杰出信徒——殉教，一时间将这新生的社团置于迷失之境，直到余留下来的教徒，逐渐从一位幸存的早期信徒身上获得力量才得以复苏。这位信徒就是米尔扎·侯赛因·阿里（1817—1892），称号巴哈欧拉（意为“上帝的荣耀”）。

巴哈欧拉是一位王室大臣的儿子，给祂提供了一个政府官位，但是祂选择了一种简单的生活，帮助所在省内的贫乏人士，在当地赢得了“穷人之父”的称号。巴布于1848年做了特别安排，将祂的宣示传达给了巴哈欧拉，巴哈欧拉也毫不迟疑地接受了巴布的宣示。在接下来的几年内，巴哈欧拉两次被关押入狱，蒙受笞刑（一种十分疼痛的伊朗刑罚，用藤鞭鞭打受刑者的脚板）。祂第二次被关押在一座“西亚查勒”的地牢，此地原为一个地下蓄水池，后来改为监狱，潮湿、污秽不堪。在这里，巴哈欧拉获得启示，知道自己乃是那位上帝命定的“应许者”。祂终于在1852年末获得释放，但所有的财产均被充公，被勒令马上放逐出境。祂没有被杀，可能是因为祂的贵族背景（祂是萨珊王朝的后裔），也由于祂的一位家族朋友，即俄罗斯驻伊朗的部长多尔戈鲁基亲王（Prince Dolgorouki）的极力

153

① 参阅守基·埃芬迪的《神临记》，第75页（美国版）。

协助所致。

巴哈欧拉接下来在临近的奥斯曼帝国城市巴格达度过了十年，其中两年退隐山区，过冥思的生活。在巴格达期间，巴哈欧拉第一次通过三本书向世界发出祂的启示。第一本叫《隐言经》，这是一本诗集，巴哈欧拉在这里记录了上帝向人讲述人的种种状况。第二本是《七谷经》，祂描述灵性前进的七个阶段，分别为探寻、爱、知识、合一、满足、惊奇和真贫绝无。第三本叫《笃信经》，巴哈欧拉评述上帝之本性不可知，祂在这里奠下了“渐进启示”的理论基础（第二章第四节讨论了这个主题）。在巴哈欧拉的引导下，巴格达一小批信众高尚的精神和淡泊物欲，互相分享稀少物资的行为广为人知。由于巴布司职期短暂，加上大片落后乡村通讯上的困难，许多之前没有机会了解信仰教义的人士，首次了解了必须远离政治和在任何情况下都不许使用暴力这个巴哈伊禁令。大批不同背景的访客接踵而来。消息传到德黑兰，说巴格达的巴哈伊社团声望日隆。德黑兰当局原本以为这个信仰已被瓦解，现在惊惧于它的死灰复燃，于是向奥斯曼政府施压，将巴哈欧拉从边境地带移走。巴哈欧拉接到通知后，召集社众并向他们道别，在道别时祂首次宣布，祂乃是这个时代上帝的显示者。

154 奥斯曼政府起先将巴哈欧拉移至君士坦丁堡，但是伊朗当局担心将巴哈欧拉留在首都将使祂的影响大增，于是又再向奥斯曼政府施压。巴哈欧拉这回被遣送到阿德里安堡，奥斯曼版图坐落于欧洲的部分。巴哈欧拉在那里跟一小批追随者度过了三年。这段时期，祂的一名同父异母弟弟加剧对祂的迫害（在巴格达期间已经发生同样的事）。此人性情懦弱，受到一个野心勃勃的人物怂恿而想当领袖。他有几次企图谋害巴哈欧拉，其中一次使祂的健康受到永久的伤害。这些敌对者见巴哈伊社团对巴哈欧拉的爱没有动摇，于是改变策略，向土耳其当局告密说，巴哈欧拉自由的教义将煽动巴尔干人民的民族主义情绪。这是一个对土耳其当局非常敏感的问题。1867年，巴哈欧拉和祂的支持者突然又被命令离境，这回由海路被送往巴勒斯坦的监狱要塞阿卡城，那时，这里隶属奥斯曼帝国。

巴哈欧拉在阿卡完成了一项在阿德里安堡期间即已开始的任务，祂发出一系列书信给当时最有权势的帝王和统治者，宣告祂是这个时代上帝的





使者，呼吁他们设立：（1）一个国际仲裁庭，以裁定国家之间的纠纷；（2）一支国际维和部队；（3）一种世界辅助语言；（4）一个世界范围的义务教育制度。祂也敦促他们撤销军备、照顾穷人及成立宪制政府。祂特别赞扬维多利亚女王在大不列颠所立的宪法制度。祂写了《律法书》，列下了信仰的基本原则，也收录了大量祂的函件或“书简”。《律法书》及相关的文献所讲述的原则包括世界联邦、世界辅助语言、世界货币、累进式税制、利润分享及男女平等——都是一些在当时非常革新的概念，其中一些概念尽管未被付诸实践，但已在理论上被接纳。祂的另一本主要著述是《圣约经》，巴哈欧拉明言，在祂死后，祂的儿子阿博都-巴哈将领导巴哈伊社团，并有权诠释和阐述祂的著作。

155

在祂生命最后的几年，土耳其人（许多人非常敬仰祂）允许祂离开牢狱，住在附近一所由阿博都-巴哈特别为祂弄来的大宅里。英国籍东方学者E.G.布朗教授在祂逝世前（1892年5月29日）不久，前来这里访问了祂并留下一篇笔记。他是唯一一位对祂留下印象记录的西方人。

“我凝视着祂的面容，我无法描述它，但却令我永生难忘。祂的目光犀利如鹰，仿佛能看透人的灵魂；饱满的天庭透射出力量和威权；满脸的皱纹表明祂年事已高，可那长及腰部、乌黑稠密的头发和胡须却又让人怀疑。不必询问眼前的这位是谁了！我向祂鞠躬致敬，因为人们对祂的忠心与爱戴足以令国王嫉妒，令皇帝艳羡！”^①

第三节 阿博都-巴哈

阿博都-巴哈（1844—1921）是一位精神品质极其杰出的人物，祂的父亲非常爱祂，每当提起总是称祂为“教长”。在巴哈欧拉的晚年，

① 爱德华·格兰维尔·布朗教授（1862—1924）对巴哈伊信仰的观点摇摆不定，巴哈欧拉给他留下了深刻的印象，然而他也受到米尔扎·叶海亚及其同伙的虚假言论所影响。其次，他觉得巴哈伊应参与波斯新自由宪法运动。由此可见，他并没有理解巴哈伊信仰更伟大的愿景，即创建新文明这个巴哈伊信仰的核心事业。

阿博都-巴哈将大部分父亲的行政工作挑在肩上，代表父亲会见大多数的访客。巴哈欧拉去世后的前17年内，奥斯曼政府一直将阿博都-巴哈限制在阿卡及周边地区，有好几回听信了巴哈伊信仰敌人的诬告，恫吓要取祂的性命。

156 在早期阶段，有位基督教背景的黎巴嫩籍巴哈伊易卜拉欣·海鲁拉，自愿前往美国宣扬巴哈伊信仰，在很短的时间内招募了数百人加入信仰——这些人成为最早的一批西方教友。自1898年起，常有西方教友组成小团前来阿卡会见阿博都-巴哈。阿博都-巴哈向这些西方人讲解巴哈伊信仰与基督教之间的关系以及其他一些感兴趣的话题，祂的一部分回答记录在《已答之问》一书里。

阿博都-巴哈一直以来就很想亲自访问西方，直到1909年，青年土耳其党人政府将祂释放，祂终于有机会完成心愿。阿博都-巴哈从9岁起就陪同父亲过流放的生活，这些年来没有行动自由，如今祂已是一位65岁的老人，正筹备艰巨的西方之旅。多年的监狱生活摧残了祂的健康，使祂被迫延迟启程之日。终于，祂于1911年访问了欧洲（法国、瑞士和英国），然后于1912年进行了重要的北美之行。祂在美国逗留了8个月，横越大陆从一岸到另一岸，期间访问了加拿大。祂会见了大批不同阶级人士，男人、女人和小孩，有内阁部长和贫民窟居民，有不同宗教的人士和政治人物，包括社会主义分子、极端分子和工会领袖。祂做了许多场公开演说，解说巴哈伊观点，却鲜少提及巴哈伊信仰。祂的主题包括在美国消除种族主义的必要，以及国家之间即将发生大战。祂吁请基督徒接受默罕默德，犹太教徒接受耶稣，因为所有的宗教都是同源的。祂的谈话记录在《弘扬世界和平》和《巴黎谈话》这两本书内。祂的温和、爱心、幽默、朴素和智慧吸引了千万心灵，给西方新生的巴哈伊社团点燃了热忱。

阿博都-巴哈回到巴勒斯坦不久，正如祂所预料，爆发了大战，阿博都-巴哈再一次跟西方教友切断了联系。这期间祂致力于满足当地人民的需求，这项活动使祂后来获得英国政府颁发的骑士勋衔。祂写了系列函件给美国和加拿大的巴哈伊，概述了信仰的世界发展计划。大战后期，祂的生命受到土耳其当局再一次的威胁，幸好伦敦有关心祂的人向英国提出要





求，促成英军采取迅速的行动，将土耳其人往北驱逐，而无机会伤害祂的性命。阿博都-巴哈于1921年去世，葬礼有大约一万人出席，包括各宗教人士如穆斯林、基督徒、德鲁兹派教徒、犹太教徒等——这是一个前所未见的事件。

第四节 守基·埃芬迪

阿博都-巴哈在祂的遗嘱中写道，在祂死后，祂的长外孙（祂没有儿子存活下来）守基·埃芬迪·拉巴尼（1896年生）将领导社团，将拥有“圣护”的封号，并有权诠释和阐述巴哈欧拉和祂本人的著述。守基·埃芬迪那时是牛津大学的学生，最大的心愿是协助翻译巴哈欧拉的著作作为英文。他敬爱的外祖父之死令他震惊，然而他更震惊于忽然加在身上的艰巨任务。经过一段苦闷的日子，他终于安然接下这命定的工作。在接下来的35年内，直到1957年过早逝世为止，他给予了世界巴哈伊社团非常卓越的引导。

他最大的成就，或者可以说在于培育年轻的东西方社团，使他们学习遵守最高的道德标准，建立、发展巴哈伊机构，达到自力更生。圣护通过书信和电报，以及会见前来海法的朝圣者，来完成这项任务。1937年，他判断社团已有足够的力量，于是展开了一系列计划。在这些计划中，许多巴哈伊离开家乡，前往世界各地建立新的中心，所到之处几乎遍布全球每一个国家。他去世时巴哈伊信仰（在1921年主要局限于伊朗及少数邻近的中东、亚洲和北美国家）已在大约200个独立的国家、主要区域和岛屿得以确立。^①巴哈伊信仰也与起初的国际联盟和后来的联合国建立了联系，被承认为一个官方的非政府组织。

158

^① 据估计，1957年世界共有40万名巴哈伊，比较之下，1921年阿博都-巴哈去世时只有10万名，1892年巴哈欧拉去世时只有5万名。

圣护在这些年里，妙笔生花地翻译了巴哈欧拉的主要著作，写了一部戏剧性和学术性俱全的巴哈伊信仰第一个百年史，还以英文和波斯文写了上千封书信。他长期关注的事包括建设坐落在海法卡尔迈勒山麓的巴哈伊世界中心（始于巴哈欧拉的意愿，由阿博都-巴哈启动）。圣护时期世界中心最著名的建筑物为巴布林殿，巴布的遗体在阿博都-巴哈时期秘密带出伊朗埋葬于此。

第五节 世界正义院

在最后一个世界计划期间（1953—1963），圣护预计世界总灵理会的数量将增至48个，已足以选出第一届世界正义院。他总共委任了27名“圣道之圣辅”，复兴和加强了巴哈欧拉的洲级顾问制度。他去世时没有委任任何人担任圣护的职位，可以了解，他希望这些圣辅作为一个整体，能够掌管过渡时期的事务，直到这个世界计划结束并选出世界正义院为止。事情的发展果然如他所料。1963年，在第一届世界正义院选举之前，在伦敦艾伯特音乐厅举行了一次世界大会。7000人出席了大会，他们来自世界各地，文化背景极为殊异，包括非洲、亚洲、太平洋群岛和美洲的部落民族。以笔者之见，这个大会可以被形容为有史以来第一个世界普通人民的真正集会（与外交官、专家及其他“专业人士”的会议截然不同）。

159 自1963年选出第一届世界正义院以来，以圣护此前奠定的模式为根据的一系列世界性计划陆续展开，成功地逐步加强、拓展了巴哈伊社区，带来了更大程度的多样化。到了1995年，世界共有173个总灵理会（相比之下1963年只有56个）和大约1.8万个地方灵理会，成立于大约12万个地方社区，散布于189个独立国和46个主要区域及岛屿（见附录一）。全球巴哈伊人数超过500万名，涵盖2000个种族和原始部落民族。巴哈伊资料翻





译成超过800种语言。

世界正义院在扩充地方灵理会的责任、深化个人对信仰的了解方面做了相当大的工作。社区逐渐强盛之后，便有能力展开更多的社会经济发展项目，不但在本身社区内，也扩大至社区以外，有时与其他发展机构如联合国、加拿大政府联办。随着巴哈伊社区能力的提升，在国际会议和其他活动的贡献也随之提升，作为联合国承认的一个非政府组织，其地位也跟着加强。世界中心的进一步发展和美化，尤其是具有希腊古典风格高贵的世界正义院驻地的落成，更加彰显了巴哈伊社区的外在风采。1992年，世界正义院在纽约召开第二次世界大会，出席的巴哈伊人数多达3万人，纪念巴哈欧拉升天100周年。

1979年伊朗伊斯兰共和国成立后，加剧了对国内巴哈伊社区的暴力迫害，而以上那些成就，正是在这样的背景下取得的。这是19世纪之后最严重的巴哈伊迫害事件，然而却造就了社区内部更大的团结和友爱，以及全世界方方面面面对巴哈伊信仰的敬慕，范围之大，前所未有。

第六节 何以如此多元

让我们回到本章之始所提出的问题。乍一看，也许有人会怀疑巴哈伊信仰是否有能力吸引世界各种民族，因为500万追随者只占世界55亿人口的一小部分（0.1%），和其他大宗教自称拥有的挂名信徒的人数相比也相去太远。然而仔细理解这个数目却给人不同的看法。第一，巴哈伊信仰的增长率是世界各宗教之冠。^①目前，它分布之广确定为仅次于基督教，排名第二。^②这是在巨大的阻力下所取得的成就，偏见与盲从旧价值

160

① 《世界基督教百科全书》估计，1970至1986年间，巴哈伊世界社区的平均成长率为百分之3.6，比任何一个世界性独立宗教都快。

② 见于最新一期的《大英百科全书》。

观普遍存在于旧宗教信徒之间（尤其领袖们），物质主义挂帅的西方社会对宗教的态度则是冷漠、怀疑和犬儒的。尽管如此，如果将第一个百年内的巴哈伊人数，与其他大宗教所能吸引的教徒人数相比，却是优越的。^①再说，近50年内的经验告诉我们，当一个概念能够吸引大众的注意，在现代通讯技术的协助下，它将有如野火般迅速烧遍全球，当局不管用什么方法都扑灭不了。然而，最能告诉我们它的重大意义和团结世人的力量之处，或许并非信徒的最终人数，而是被吸引的民族极其多样这个事实。

这多元性又有一个非常显著的方面，仅仅这个方面就足以说明巴哈伊信仰的独特性，就是它有能力吸引各宗教背景的人士：琐罗亚斯德教徒、印度教徒、佛教徒、犹太教徒、基督教徒和穆斯林。在很大程度上，巴哈伊信仰兑现了这些宗教传统的愿望和预言（在某些方面非常准确^②），他们也无需放弃对本来宗教创始人的信仰。巴哈伊信仰的吸引力表现在它有能力克服宗教的偏见，如一名被巴哈伊信仰所吸引的犹太人，要在遭受大约2000年基督教的欺辱之后，接受尊崇基督这条教义；或一名基督徒在数百年的恶毒中伤和武装冲突之后，通过巴哈伊信仰而接受穆罕默德；而穆斯林要成为巴哈伊，还会面临人身危险，尤其在伊朗。它不仅对宗教人士具有吸引力，它也有能力吸引科学家（如奥古斯特·福雷尔、环境学家先驱理查德·圣巴布·贝克），他们无需相信任何跟科学知识矛盾的事物。不可知论者和无神论者，也往往对巴哈伊信仰有特别的好感，因为他们开始悟觉，从还原论或唯物主义的观点去认识宇宙是不全面也缺乏说服力的。

巴哈伊教义关于人类平等和对文化多元性的重视，是非白人族群、部落和少数民族欣慰的泉源。历久以来，千万人在西方工艺和管理技巧的压力下倍感自卑，巴哈伊信仰改变了这一切，以至部落民族也能昂首阔步，知道他们和他们的文化都受到同样的珍重，共同为人类文明的富饶做出贡献。在此举个例子，中美洲的印第安人数世纪以来第一次懂得珍惜他们玛雅先贤的伟大成就。在这方面有件事叫笔者深深感动：南非实施种族隔离

^① 例如，《世界基督教百科全书》估计，在公元100年，基督教徒人数约为100万人。

^② 例如，正如前述，它出现的时期跟基督教和什叶派伊斯兰教的观点完全吻合。





政策期间，他看到一位开普敦的中年黑人妇女说，成为巴哈伊之后，她生命中第一次觉得自己是一个人。对于一些民族，如北美的印第安人，巴哈伊信仰有一股特殊的力量，因为它兑现了他们传统宗教的预言，从而克服了被某些宗教看低和嘲笑所带来的可想而知的疑虑。北美目前有超过100个印第安人地方灵理会，为巴哈伊社区的骄傲。

巴哈伊信仰的多元性的另一方面，是它跨越代沟的能力，它同时吸引年轻人和他们的家长。西方的年轻人为了追求理想和生命的意义，寻求战争的替代物，及寻找强大、清楚、合理的道德准则而接近信仰。这道德的一面对于家长也意味深长，因为现今道德准绳瓦解，许多家长为了孩子，正漫无头绪地寻求引导，听到孩子参加了巴哈伊信仰，起初往往十分惊讶，以为又是一个分裂家庭、鼓吹怪异作风的教派，然而在了解信仰真正含义之后，一般心里都会有所改变。许多家长追随孩子参加了信仰，这恰好印证了华兹华斯的道德观点，即孩子是成人之父。

162

巴哈伊教义推广两性在生活各方面都需平等的原则，显然对妇女有很大的吸引力。这还有更深远的一层意义，它使一个妇女在职业、母亲和作为家庭一份子这三个角色之间取得协调，特别是对于那些在寻找自己的位置的女性，这是一个很大的支持，因自从性别革命以来，社会并没有认真地思考性别平等的真正含义。

信仰也展现了它对东西方各阶层人民的魅力。从罗马尼亚的玛丽王后，或英国的布洛姆菲尔德夫人到耶鲁大学或牛津大学的教授、保险代理、职员、德文郡的渔夫、美国南方的股份佃农；从画家马克·托比或陶瓷艺术家伯纳德·利奇，到电影女星卡罗尔·隆巴德，或爵士乐演奏家迪齐·吉莱斯皮（只列几位，尚有很多）——各种人物都能认同于巴哈伊的愿景，并参与这个新的信仰。它的吸引力也伸展到政治领域，保守派欣赏它的道德高度和重视秩序；自由派特别喜欢它自由的思想、磋商和独立探求真理的精神；对于左派，这里有深刻的承诺和实际可行的方案，以消除世界范围的贫穷，缩小经济的鸿沟及保护环境。

巴哈伊社区的多元性还有一个方面必须一提。从以上的评述可以看到，许多参加巴哈伊信仰的人士，大致上已在奉行最高的道德标准和社会

163

理念，看到了自己的理想在信仰中得到实现。另一些人，因曾历尽生活的艰辛，或拥有某些弱点如染上酒瘾或毒瘾，觉得信仰犹如一个避风港，有许多人给他们伸出援手，并不会颐指气使。

这个背景如此多样的社区，在成长过程中，必然会出现性格的冲突，造成不悦甚至有人离开。然而最可圈可点的是，往往这些离开的人最后还是回到社区的怀抱，因为一旦有了巴哈伊信仰的经验，外间的世界便显得冷淡、浅薄和空虚了。

167

第七节 成就了些什么

168 在本章之始，我们提到，关于信仰的历史还要问一个问题：在实践巴哈欧拉的计划当中，这一路以来取得了哪些成就？在成功地吸引了如此多样的成员、在付出如此多的牺牲之下，又产生了哪些效果？

第一个回应必然是指出，一个能运作的社区体系今天已经产生，分布世界几乎每一个国家（173个总灵理会），它的根深植于乡村、森林、沙漠、海岛、城镇和都市。大部分地方社区按时开会，捐献基金，参与选举和学习磋商。他们必须克服世界各地志愿者所面对的问题：缺乏经验；财政来源稀少；路程，尤其某些地区交通系统匮乏甚至没有交通设施（第三世界地方社区经常遇到的问题）；对地方公共事务的冷漠（许多西方国家常有的现象，有些地方数百年来人们一直认为，公共事务是某些人物的责任）。这项工作艰巨的，然而它的确在运作着。例如，笔者本身便曾在多个场合，见到一些地方灵理会在短短一两年的时间内，就使磋商艺术稳健地迈向成熟。当然，这方面的进步很难用数字来显示，而必须做的工作还有很多，尤其大多数社区都必须将所有的活动推向全面性参与。这个体系的最佳形式，可以从世界正义院（世界历史上一个独特的团体）的运作看出来。过去数十年内举办的众多国际性会议也说明了这一点，这些会议





不但是世界各地人民真正的聚会，也展现了背景多样的群体之间，如何和谐地一起工作，为共同的目标团结一致。

信仰的另一项成就，在于它给予社区大众生活上的影响。例如它强调教育，在一段时间内使伊朗的巴哈伊（从就业和阶级方面来看，本来是全体人口的一个横截面）的识字率达到90%，而其他人口的识字率不及40%。教育的另一个影响，表现在越来越多具有巴哈伊人生观的巴哈伊儿童和少年，在选择职业时往往渴望服务人类，而且不受世袭相传的负面态度的影响。一份呈给联合国关于国际妇女年的报告指出，在许多国家，巴哈伊妇女作为灵理会成员和灵理会职员，在管理社区事务方面占有重要的地位，在同样国家的其他妇女，不管是公共事务还是家庭事务，则依然臣服于她们的男人。^①巴哈伊信仰一个最可圈可点的成就，是与外部社会相比，它显著地降低了社区内的种族偏见。自从阿博都-巴哈1912年访问美国以来，巴哈伊一直清醒认识到根深蒂固的种族偏见所带来的问题（种族偏见被形容为“最具挑战的课题”）。有趣的是，最近世界正义院发布的一份和平文告，将种族偏见列为今日世界冲突最主要的因素，尤甚于贫富两极化。这方面的成就可见于社区内大量的异族通婚。年轻人回应巴哈伊教义的方式也十分突出。例如，许多年轻的美国巴哈伊之前曾经参与公民不服从运动，以反对越战，但是成为巴哈伊之后，平静地参加了义务服兵役，而且大多数都可以拿到非战斗性任务。同样令人欣慰的是，他们能够摆脱同辈的压力——这常常是一个非常强大的影响力，尤其对年轻的一群——拒绝滥交、酗酒、吸毒、肮脏不雅的穿着。最后，也是最重要的，当我们访问世界任何一个地方的巴哈伊社区，你都会有这么一个印象：热情的欢迎、友情、快乐、轻松，没有装腔作势和搬弄是非。你可以旅游世界各地，在任何地方都感觉好像在自己的家里一样。

169

这不意味着这些社区已达到完善的地步。不完美之处还是很多，因为社区是由各种背景殊异的人所组成，在日常生活中承受着物质文明的所有

① 最近有一篇研究指出，在世界范围内，约有25%的总灵理会成员是妇女，其中非洲、南北美洲和欧洲超越这个世界水平，亚洲则低于这个水平。虽然距离50%的理想水平尚远，但这项巴哈伊纪录与世界各地妇女选入政治立法议会和委任的内阁职位相比，则是进步多了。

170 压力。比如有一个值得关注的问题，是西方巴哈伊社区的离婚率还是相当高——和广大社会惯常的离婚率相比，低不了多少。这里的要点是，社区的目标是高水平的道德品行，总体的道德水平比外面世界高，而且是在不断提升而非趋于堕落。

多年来，巴哈伊社区几乎倾注全力，创建一个可以运作的世界社区，协助社区成员培养与“巴哈伊”这个词有关的态度和品质。这是一项没有止境的工作，经过了大约60年持续不断的努力，今天可以说已经奠定了一个相当健全的基础，社区由此可以扩充它的活动，更直接服务世界人民。巴哈伊社区从初期以来，一直都在支持各种进步团体的活动：联合国与和平运动、人权、男女平等、环境保护及其他。社区出版了相关的文献，诸如人种优越论的谬误、儿童教育、所有宗教的同源（第四章提到，巴哈伊在西方最早发表客观和肯定伊斯兰教的文章）、酒精和其他毒品的危害性、独特的巴哈伊决策程序，及其他巴哈伊主题。巴哈伊代表向联合国提呈了改革建议，包括设立一支世界警察部队和强制仲裁国际纠纷机制，以使该机构效率更高。它也以咨询身份参与联合国的各种课题的会议和研讨会。^①巴哈伊社区参与世界自然基金会，主动协助保护自然环境。美国参议院拖延了大约30年后，终于批准联合国的《防止及惩治危害种族罪公约》，这其中美国巴哈伊的说服工作发挥了关键作用。巴哈伊扮演了一个关键性的角色，因而得到犹太人组织的赞扬。更近的例子有加拿大的巴哈伊，因在一项叫做“核问题的公众意识”的跨宗教项目中，扮演一个主要的角色，说服参与者必须中立及免除党派政治的介入，而使该项目所传递的公众意见有更大的价值，也因此获得政府的赞助。

巴哈伊社区目前的拓展计划，包括一项全球性社会经济发展计划，内容包括设立学校、教师训练中心、教导农民使用新技术以提高产量的农业站、基本保健、职业训练、给移民的语言训练等。在非洲和南北美洲，设立了几个社区广播电台，推广地方文化，预告地方活动，天气的咨询，农

① 正如前述，巴哈伊国际社区得到联合国正式承认，为它的国际非政府组织之一，赋予联合国经济及社会理事会和联合国儿童基金会的咨商地位，跟其他联合国媒介和计划也有合作关系，包括联合国环境规划署、联合国教科文组织、世界卫生组织和联合国粮食与农业组织。





耕方法和医药问题。这些电台主要由当地志愿者担任职位，以当地语言播放。大多数计划（在1992年总共有超过1 300项，绝大部分坐落在非洲、南北美洲和亚洲）以官方发展计划的标准来看属于小型计划，因为巴哈伊觉得，必须从草根着手才能取得成功。由于资金短缺，所采纳的计划必须耗资少，同时充分利用社区丰富的技能资源，而这些丰富的技能资源，正是强调教育，重视有利于服务社区的手艺和职业的结果。这些计划在很大程度上有赖于受益者的参与；他们认识到自己的需求而启动有关的计划，参与项目的选择、建设和管理。

另一个足以说明巴哈伊社区已准备就绪，将在公共领域展开广泛系列活动的迹象，在于它针对主要的公共课题如和平、联合国改革、社会经济发展、环境、男女平等，配合联合国大会和举办相关课题的活动之际，发布了一系列政策性文告。其中散布最广的一份——《世界和平的承诺》，是配合联合国和平年（1985-1986）发布。这份文告吁请人们关注人类必须面对的选择：一场浩劫后的和平，还是世界国家以清醒、合理的决定将和平带来。它指出，行动最大的阻力来自惯常的悲观思想——认为人基本上是好斗和自私的生物，所有的和平努力因而都将以失败告终。它认为持久的和平需要的不仅是裁军和条约，还需消除冲突的根源：种族主义、贫富悬殊、猖獗的民族主义、愚昧偏见及宗教分裂。它要求建立一套教育体系，教导所有的人都将自己视为一个世界的公民，吁请所有世界领袖聚首会商，和平是最优先的讨论事项。

172

这个巴哈伊信仰的历史简介和成就，看来已经为巴哈伊信仰宣称它并非一个光有漂亮原则的运动，提供了事实，当然读者可能见仁见智。相反的，这是一个受到了巴哈欧拉、巴布、阿博都-巴哈和圣护的爱和典范的力量所鼓舞、显示了深刻的承诺和一致的目标、将原则付诸实践的运动。这是一个由世界各地的普通男女组成的社区，他们的成就说明，巴哈伊信仰的目标是今日人类的能力所能达到的。它邀请所有的人以自己的眼睛来观察；它吁请进步的力量联合在一起，共同努力奋进，建立一个有史以来最伟大的事业：一个公正的世界社会和持久的和平。

第九章 成为巴哈伊

由于宗教关心的是一个人内心深处的感受，我们虽然谈了巴哈伊信仰的教义和历史，或许这还不够，还需谈谈，作为一名巴哈伊意味着什么。这方面的经验有什么特别之处？

巴哈伊来自众多的背景，显然对于自己成为巴哈伊的感受也有所不同，哪怕共同之处还是很多。最好的方法不外是谈谈笔者自己的经历，这可能对读者有些价值，因为与许多现代社会的人一样，在未成为巴哈伊之前，笔者抱着不可知论的人生观，认为只有彻底的政治改革才可以带来社会的进步。

首先，成为一名巴哈伊，意味着必须重新思考所有重要的人生课题。学习独立地思考并细致地质询所有抛出来的概念，检查它们是否正确，这在巴哈伊的人生中至关重要。尤其是要认识到，时下我们所处的社会所接受的各种观念，在我们情愿或不情愿的情况下，深刻地影响着我们，这样就有能力后退一步，从一个超然和客观的角度审视它们。例如，要是你能够反思刚逝去的一百年内，各种曾经被人们接受的观念，发生了怎样根本的改变，然后再想想，未来的另一个百年，又将发生怎么样的变化，这是大有裨益的。又或许你试想，理性和有教养的人，在另一个时空，如在北京、喀土穆和华盛顿，对事情的看法有多大的差别，将是十分有趣的事。

第二，笔者发觉，成为巴哈伊给他带来了内心的宁静和对未来的希望。在重新思考我们所面对的根本问题时，笔者发觉，用于证明上帝是



“不存在的”的经典理论并不能令人信服，因为它引述的论据过于狭隘。笔者觉得，这个理论受到普遍接受，并不是出于人们合理的理智，更多的是由于宗教已经变得跟虚伪和迷信挂钩，完全跟时代脱节，人们情绪上对它反感所致。笔者从巴哈伊圣作获得灵感，对这课题进行更深层面的反思，并深信，实际上科学与宗教都和谐而一致地提供了大量的证据，证明那“不可知的真本质”的确存在；祂通过祂的教育者，从有记载的历史以来，展现了祂伟大的爱给人类。

现代人的心皆是分裂的，一方面几乎每个人都深有同感，觉得有个不为人所知的东西主宰着宇宙，另一方面又被狭隘的世俗观念压迫着。然而这个矛盾已开始愈合。当我们了解了“渐进式启示”这个主题的重要意义，迷失的伤口就愈合得越快。所有善于思考的宗教人士都面对一个问题，怎么可能拒绝另一个宗教，比如说作为一个基督徒，如何拒绝佛陀或穆罕默德（依教会的指示必须这样做），而实际上，他发现祂们的教义与耶稣的教义之间，有许多相似之处，并且同样的公正。巴哈欧拉的一个主题说，人类在连续不断的神圣教育者（每一位根据当时社会的需求和能力，带来相符的教义）的引导下，灵性得以不断进化，历来第一次使这个最基本的问题有了一个合理的解释，从而解决了这个矛盾。

这个主题还有更深刻的一层意义，它昭示了人类未来的希望：人类并没有受到天谴而走向无用的自我幻灭。它显示了人类灵性进化的下一个阶段，将是建立一个世界范围的公正与和平的社会，这是历代以来所有人类共同的梦想。若能透过现有机构混乱和衰败的表象，客观地分析今天人类的状况，我们将认识到一个事实：建立这样一个世界社会，不仅有史以来第一次在技术上行得通，而且它为我们第一章里提到的各种现代主要问题提供了唯一和永久的解决方案。巴哈伊信仰带来的深刻的人类兄弟之情，让人们意识到服务为快乐的真正来源，建立一个团结和普遍参与的政府，这种政府能够培养上述情感和意识——这些都意味着战争威胁的结束，不公正及因贪婪而滥用地球资源的行为的终止，也给目前在不同程度上影响着万千男女的绝望感打了休止符。

随着这些观念洋溢在笔者的意识里，他的视野变得宽广了，再也没有

孤单一人，被疏离在充满敌意、毫无意义的宇宙里的恐怖念头。相反，我们发觉，不管在传统社会的眼里我们是多么的卑微，我们都是万物构架中的一份子，都有我们不可或缺的地位。曾经耗尽精力的对未知事物的惶惑，被自由地、愉悦地发展我们的潜能所取代。

这把我们带入“成为一个巴哈伊意味着什么”的第三个方面，也就是：它让生命有了一层真正的意义。新世界文明的许诺并非一个建好了的乌托邦，于未来某个时刻，忽然由天而降。假如它必须建立，必定是由人，按照巴哈伊圣作所给的蓝图建立起来的。牢固的基础越早建好，至大和平越快到来。这意味着每一位巴哈伊都必须全力以赴，而不是由政治人物或牧师代办，我们必须承担这项工作。在今天，成为一名巴哈伊意味着承担这有史以来最伟大、最光荣的挑战。

这项挑战带来的欢欣，跟早期基督徒以生命展现人的巨大潜能时的那种快乐是一样的。这或许就是美国哲学家乔西亚·罗伊斯（1855—1916）在《忠诚的哲学》一书中所要说的情形：当一个人找到了献身的事业而忘却了自己，他已达到了成熟的阶段。

个人的道德行为，在挑战中获得了意义，要往最高的巴哈伊道德水平迈步，也显得非常合理了；应付这样的挑战，是我们使生命发光发热的实际指导。巴哈伊道德并非一个加在我们身上的东西或负担，也跟公认的原罪观没有任何关系，亦不必因世俗的享受而感到内疚。它依循所有大宗教尽皆强调的黄金定律：适度、超脱、关心他人的幸福。它是自尊、真正自由、精神成长和快乐的基础，它也是建立新社会必需的元素。巴哈伊了解，只是奢谈建立新文明，个人私生活却不诚实、靠不住、懒散、不爱护自己及家庭和他人的身体和心灵，这样做虚伪而不切实际。最高的道德标准无疑将是新人类的标志：

“这些事必然出现：一个世人未曾知晓的
更高尚的人类
将站出来
他们的灵魂燃烧着自由之火
眼睛闪动着知识之光





他们温和、勇敢、强壮
他们不溅一滴血，但是英勇无畏
这一切会将人类的威权深植
于大地、于火里、于海洋、于空中……”^①

正是这一部分的巴哈伊生活方式，最早吸引了既迷惑于旧道德愚昧之专制，又不能苟同于今天“自由”放任的残酷骗局的年轻人。

巴哈伊信仰的巨大挑战也意味着，必须每天投身于全新的运行体制模式的实践。唯有一个净化的管理体制，才能有望成为实现公正社会各个目标的途径。这的确是非常激动人心的体验。渐渐地，一名新巴哈伊就会学会普遍性参与的艺术；思考和谈论与全体利益有关的事；忘却自我；听取其他社员的意见，鼓励他人发表看法；磋商的艺术（一种做决策的过程）；一旦决定达成必须精诚团结；行使真正民主客观的选举方式。他觉得放心，因这里毫无传统政治令人闷郁的现象，即为个人和派系利益而展开的内斗；没有幼稚的国会游戏；没有空洞的辩论；没有贪污和暴力；没有独裁专制；没有不可救药的目光短浅及由此引起的昏庸无能。最漂亮的一点还在于，它的确行得通。一名巴哈伊生活在这样的社区里，目睹对这些巴哈伊概念的了解一天天成熟，他就能感觉自己正在为一个新的世界政府体制奠定牢固的基础，因而无比兴奋。

当一个巴哈伊走访各地，他将发觉，教务管理体制其实非常简单，适应各种社会，从最原始到最复杂，随着构成社区的个人的灵性取得成长而加强。巴哈伊信仰不是一个什么西方制度，不会无视其他国家的文化，不会强行加诸于其他文化任何东西，也不是一个什么神秘的东方哲理。它有普遍的应用性和吸引力。它是根本的，因为它深入到人和社会的需求之本，而且是可以运作的——它可以，并且已经提供了一个团结的途径，让人们将理想付诸实践。

177

建构一个新的巴哈伊社会的另一个方面是，你将觉得自己是一个巨大的世界家庭中的一份子。不管你到哪里去，也不管你的背景如何，你都知

^① 摘自英国诗人约翰·阿丁顿·西蒙兹（John Addington Symonds, 1840-1893）的《远景》。该诗后来由国际联盟编为颂歌。

道，你将会受到当地巴哈伊社区的热情欢迎。他们因为你而爱你。在这个家庭里你可以做你真正的自己。过往的种族、文化、阶级、教育和代沟的藩篱，曾经由于恐惧和仇恨而将人们分开，在这里将不复存在。作为巴哈伊，你不必戴上假面具，不必演戏。你可以自然地流露你的爱和关怀，不必担心被人回绝或诽谤，不必在意狂妄虚伪。例如，一名目不识丁的部落族人可以自由而亲密地与一位学院教授交谈，两方都完全没有做作和生疏的感觉。两个人都是同一个家庭里的成员，而这个大家庭有一致的目标，知道要往哪里走。背景的多样是快乐和丰富的来源，而不是分裂的因素。对一个巴哈伊来说，社区内的文化越多样，对社区越有教育性，社区也成长得越好。必须强调，这种感觉不能与目前盛行的西方“自由”——摆出高人一等的派头对待“稀奇古怪的土人”和他们“五颜六色”的民俗艺术——相提并论。

这个大家庭里没有成员之间的较量，所有人都为一个共同的目标而努力。假如有一人获得大成就，那是大家的激励和骄傲。这个家庭还可以杜绝“自命不凡”这种缺陷。假如一位巴哈伊不能达到个人道德的高标准——这也是可能发生的事——也没有谁必须感到自责和内疚。社区将向他伸出友谊之手，大家一起努力帮助他，不向后看，总是看向未来。

178 当了解了自己所从属的世界社区，一名巴哈伊将会很欣赏这社区磐石般的力量和稳定。他明白，这不是一个今天才冒起，在报章上炸开了一则新闻之后，明天就要销声匿迹的那类运动。至少有两万人宁可牺牲性命，也不愿否定这信仰，而今天世界各地尚有万计的人，付出巨大的牺牲以促进它的成功。这个大家庭受到鼓舞，团结一致以达成一个最伟大的目标。对于认同于人类一家的人们，这个实际的、活生生的、每天上演着手足之情的团结家庭，肯定胜过一万个政治宣言。对于那些最后还是要说它是理想主义、实际上行不通的人，巴哈伊所要说的是：“你自己进来看看吧！”

而这个大家庭不是一个封闭的、不重视他人思想观念的社区。恰恰相反，要成为巴哈伊就要有意识地采取开放和友善的态度，跟各种思想派别的人群打交道。虽然巴哈伊可以自由谈论现今社会和机构的残酷与肤浅，





但是在与他人交换意见时，却强调彼此的共同点，表扬其他做法和信仰中好的和值得赞美的事物。当巴哈伊与基督教徒、穆斯林、佛教徒或犹太教徒谈论时，他不会拘泥于宗教之间人为的差别，而是着重于谈论各宗教的创始人和他们的教义，并对此表示深深的敬意和热爱。例如，当巴哈伊与不同的基督教派讨论时，他会强调罗马天主教的普世思想，唯一神教派的广阔胸襟，贵格会的社会良知或浸信会对信仰的坚定。社会运动如女性平等、公民权利与自由、联合国、世界共同语及生态平衡，这些运动的成员在与巴哈伊交换意见时，他们会很快发觉，他们远大的目标其实也是巴哈伊信仰的目标。虽然巴哈伊的观点认为，以往的整个政治体制程序已经过时，从长远来看基本上是负面的，但是巴哈伊信仰也承认各政治理念中内含的精华。例如，巴哈伊认同激进改革派和社会主义者消除社会、政治和经济不公正的意愿，自由派的维护思想和言论自由，及保守派的坚持社会稳定和延续性的重要。

179

通过强调其他宗教、社会和政治组织更高尚的一面，巴哈伊希望能够鼓励其拥护者将组织办得更开明，并看到巴哈伊信仰乃是他们的理念顺理成章的发展方向，和所有的希望得到实现的保证。参与社会规划的人想必都会认同，任何一个领域的变动，都会造成其他领域重大的反响。因此，若要取得进步，最有效的方法是全方位思考。简而言之，就是进行全面的规划。巴哈伊深知，其他的组织和运动，虽然有明显的先进之处，也取得了一定的成绩，然而放在世界标准的天平上衡量，它们的目标就显得狭隘了。唯有从一个更广阔的视野出发，在一个团结的、全面的世界性计划框架下，这些目标才能最终实现。我们相信巴哈伊信仰提供了这个大计划。

附录一 巴哈伊世界社团的数据

（数据来源：巴哈伊世界中心数据部，2001年8月）

A. 六十五年间的成长

数量	1933	1934	1953	1963	1973	1986	1995	2000
1. 总灵理会 （国家管理 委员会）	9	8	12	56	113	148	173	182
2. 地方灵理 会（地方管 理委员会）	300	500	610	3519	17037	32852	17867	11740
3. 巴哈伊居 住地点 ^②	800	1900	2412	10749	69541	116674	119949 ^①	127381
4. 巴哈伊居 住的独立国 家	46	77	128	250	141	166	189	190

① 在1986—1988年间，由于印度出现行政管辖区的变化，导致地方灵理会（地方管理委员会）和巴哈伊居住地点的数量分别减少11,000和6,100个。类似的变化也出现在其他国家。

② 包括有地方灵理会（地方管理委员会）的社区。

B. 2000年各洲巴哈伊社团数量

数量	非洲	美洲	亚洲	欧洲	澳洲	总计
1. 总灵理会（国家管理委员会）	46	43	39	37	17	182
2. 地方灵理会（地方管理委员会）	3808	3152	2948	976	856	11740
3. 巴哈伊居住地点	30003	24502	59821	6309	6746	127381
4. 巴哈伊居住的独立国家	53	35	44	44	14	190
5. 巴哈伊居住的独立领地	5	17	3	8	13	46
6. 信仰所涵盖的土著部落、族群和少数民族	1250	340	250	22	250	2112
7. 巴哈伊文献被译成的语种	266	172	174	80	110	802



附录二 巴哈伊出版物选录

巴哈欧拉的著作

《笃信经》（《伊甘经》） *The Book of Certitude (Kitáb-i-Íqán)*

揭示了宗教连续和演进的性质。宗教通过不断降临的上帝先知的生命和教义而得以演进。

《律法书》（《亚格达斯经》） *Book of Laws (Kitáb-i-Aqdas)*

巴哈欧拉天启的基石。

《致狼子书》 *Epistle to the Son of the Wolf*

巴哈欧拉最后一部重要作品，写给一个穆斯林教士，此人残酷地迫害伊朗的巴哈伊。书中包含巴哈欧拉从自己著作中摘录的一些重要段落。

《巴哈欧拉圣作选粹》 *Gleanings From the Writings of Bahá'u'lláh*

从巴哈欧拉诸多书简中摘录的段落，涵盖祂天启的各种重要主题，比如人的灵性本质、先知的同一性、死后生命、建立和平、人类社会的转变等。

《隐言经》 *The Hidden Words of Bahá'u'lláh*

以精炼动人的短诗形式，传达了一个重要信息，即所有宗教的核心是上帝对人类的愛。

《七谷经与四谷经》 *The Seven Valleys and The Four Valleys*

这两篇书简讲述了人类灵魂在接近上帝的旅途中，必须经历的灵性发展阶段。

《巴哈欧拉书简集：启示于〈亚格达斯经〉之后》 *Tablets of Bahá'u'lláh Revealed After the Kitáb-i-Aqdas*

巴哈欧拉天启后期的重要作品集。主题主要包括建立和平、维护巴哈伊的团结、巴哈伊对未来世界事务的影响，以及与个人灵性密切相关的一些问题。

巴布的著作

《巴布文选》 *Selections From the Writings of the Báb*

最全面的巴布作品选集，选自祂的主要作品以及祷文和默思录。

阿博都-巴哈的著作和谈话录

《阿博都-巴哈在伦敦》 *'Abdu'l-Bahá in London*

阿博都-巴哈1911年访问伦敦期间的谈话和交流记录。记载了祂首次露面于西方观众。

《世界团结的基础》 *Foundation of World Unity*

阿博都-巴哈在北美重要演讲的选集，涉及各个方面的团结，包括种族团结、民族团结和宗教团结。

《巴黎谈话》 *Paris Talks*

1912年在巴黎简短谈话的记录，用平白的语言阐释了巴哈伊信仰的基本原则。

《弘扬世界和平》 *The Promulgation of Universal Peace*

1912年在美国和加拿大发表的139场演讲的汇编。

《神圣文明的隐秘》 *The Secret of Divine Civilization*

1875年以匿名的形式向波斯政府和人们的进言，描述了真正治国之道的要求，以及必须采取哪些措施使波斯变成一个现代民族国家。

《阿博都-巴哈文选》 *Selections From the Writings of 'Abdu'l-Bahá*

最全面的阿博都-巴哈作品选集。包含237个选段，皆来自阿博都-巴哈致东西方的书简，涵盖广泛的主题，包括教育、男女平等、对《圣经》和《古兰经》中预言的阐释、对早期巴哈伊社团的建立和成长的丰富指引。

《已答之问》 *Some Answered Questions*

一位早期美国朝圣者1904—1906年间在阿卡记录的阿博都-巴哈的“餐桌谈话”。涵盖广泛的灵性、哲学和政治问题，比如人的本性、先知的使命、监狱改革、罢工等。大量章节涉及基督教主题。

《神圣计划书简集》 *Tablets of the Divine Plan*





阿博都-巴哈在第一次世界大战期间致北美巴哈伊的十四封信函，为传播巴哈伊天启提供了详细指示。它至今仍是巴哈伊国际社团拓展和巩固计划的基础。

守基·埃芬迪的著作及其书信汇编

《神圣正义的降临》 *The Advent of Divine Justice*

阐述了巴哈伊生活的道德、智力和社会要求。结尾章节讲述了北美的灵性发展前景。

《神临记》 *God Passes By*

巴哈伊宗教首个百年的历史[1844–1944]。吸收了大量英语未出版的第一手资料。

《巴哈伊教务管理原则》 *Principles of Bahá'í Administration*

汇编了守基·埃芬迪关于巴哈伊灵理会、委员会和代表大会运作的指示，包括一些巴哈伊个人和社团生活的有用材料。

《应许之日来临》 *The Promised Day Is Come*

依据巴哈欧拉对世上君王和统治者发出的宣示和预言，分析了当今世界的社会与道德的瓦解。

《巴哈欧拉的世界秩序》 *The World Order of Bahá'u'lláh*

收录了致北美巴哈伊的七封信函。对于理解全球巴哈伊社团的演进过程至关重要。在《巴哈欧拉的天启期》一节中清晰明确地表述了巴哈伊的宗教体系。

世界正义院的书信和声明

《世界正义院宪章》 *Constitution of the Universal House of Justice*

《世界正义院文告集》 *Messages From the Universal House of Justice*

包括了1968—1973年间的文告。

《世界和平的承诺》 *The Promise of World Peace*

巴哈伊全球和平倡议的基础，发表于联合国国际和平年。

《社会与经济发展信函，1983年10月23日》 *Letter on Social and Economic Development, 23 October 1983*

为全世界巴哈伊参与不断涌现的社会与经济发展项目提供了启发。

《指引之泉》 *Wellspring of Guidance*

世界正义院成立之初首个五年间的信函，即1963-1968年。

世界正义院研究部汇编

《巴哈伊教育》 *Bahá'í Education*

《巴哈伊著作论音乐》 *Bahá'í Writings on Music*

《神性智慧之天（巴哈伊磋商）》 *The Heaven of Divine Wisdom (Bahá'í Consultation)*

《启迪心灵》 *Inspiring the Heart*

巴哈欧拉、巴布和阿博都-巴哈祷告著作选集。

《圣道的命脉（巴哈伊基金）》 *Lifeblood of the Cause (Bahá'í Funds)*

《度过生命》 *Living the Life*

守基·埃芬迪关于巴哈伊个人和社会生活在道德和伦理层面的指引。

《地方灵理会》 *Local Spiritual Assemblies*

《总灵理会》 *National Spiritual Assembly*

《女性》 *The Women*

其他汇编

《巴哈伊选举程序》 *The Bahá'í Electoral Process*

《巴哈伊律法》 *Bahá'í Law*

《生活的艺术》 *Divine Art of Living*

《神圣疗法：巴哈伊著作中的智慧之珠》 *Divine Therapy: Pearls of Wisdom from the Bahá'í Writings*

《充满活力的典范力量》 *The Dynamic Force of Example*

《斋戒：巴哈伊手册》 *Fasting, A Bahá'í Handbook*

《婚姻：幸福的堡垒》 *A Fortress for Wellbeing*

巴哈伊婚姻之道。





《地方灵理会指南》 *Guidelines for Local Spiritual Assemblies*

《巴哈伊生活模式》 *Pattern of Bahá'í Life*

《不参与政治，服从政府》 *Political Non-Involvement and Obedience to Government*

《圣约的力量》（三卷本） *Power of the Covenant (3 volumes)*

系列研究巴哈伊维持团结的方法。

中心人物的传记

《阿博都-巴哈》，H. M. 巴柳齐著 *‘Abdu’l-Bahá*, by H. M. Balyuzi

《巴布》，H. M. 巴柳齐著 *The Báb*, by H. M. Balyuzi

《巴哈欧拉：巴哈伊社团百年践行记述》，公共信息处著 *Bahá'u'lláh: Centenary Statement Prepared by Bahá'í Community*, by Office of Public Information

《巴哈欧拉：荣耀之王》，H. M. 巴柳齐著 *Bahá'u'lláh: The King of Glory*, by H. M. Balyuzi

《巴哈欧拉：和平之君》，大卫·霍夫曼著 *Bahá'u'lláh: The Prince of Peace*, by David Hofman

《无价的珍珠》，鲁希叶·拉巴尼著 *The Priceless Pearl*, by Rúhíyyih Rabbání

由守基·埃芬迪的遗孀撰写，记述其生平。

历史类

《巴比和巴哈伊教（1844—1944）：一些当代西方记述》，穆詹·莫门编 *The Bábí and Bahá'í Religions, 1844-1944: Some Contemporary Western Accounts*, edited by Moojan Momen

关于该新宗教首个百年传播到西方的报道。包含有关该宗教创立者的深刻分析和生平资料。

《巴比和巴哈伊教：从弥赛亚的什叶派到世界宗教》，彼得·史密斯著

Bábi and Bahá'í Religions: From messianic shism to a world religion, by Peter Smith

《巴哈伊信仰在美国（第1-2卷）》，罗伯特·斯托克曼著 *Bahá'í Faith in America, Vols 1-2*, by Robert Stockman

《破晓群英传》，纳比勒著 *The Dawnbreakers*, by Nabil

围绕巴布的生平，以及祂的追随者在伊朗和伊拉克传播信仰的努力，为那段波澜壮阔的历史提供了一手记录。

《爱德华·格兰维尔·布朗和巴哈伊信仰》，H. M.巴柳齐著 *Edward Granville Browne and the Bahá'í Faith*, by H. M. Balyuzi

回顾了剑桥大学的布朗教授与中东的早期巴哈伊和巴比信徒的会面，剖析了布朗教授的著作之于巴哈伊信仰的学术研究的重要性。

《伊朗巴哈伊披露（1844-1984）》，道格拉斯·马丁著 *Revelation of the Bahá'í in Irán, 1844-1984*, by Douglas Martin

《自由之门》，霍华德·科尔比·艾夫斯著 *Portals to Freedom*, by Howard Colby Ives

《巴哈欧拉启示录》，阿迪卜·塔希尔扎德著 *Revelation of Bahá'u'lláh*, by Adib Taberzadeh

第1卷 巴格达 Vol. 1 Bagdád 1853-1863

第2卷 阿德里安堡 Vol. 2 Adrianople 1863-1868

第3卷 阿卡的早期日子 Vol. 3 'Akká', The Early Years 1868-1877

第4卷 马兹拉伊和巴吉时期 Vol. 4 Mazráih and Bahij 1877-1892

丰富和充实了巴哈欧拉圣作的历史和人物背景。

《巴比和巴哈伊历史研究》第1-3卷 *Studies in Bábi and Bahá'í History Vols. 1-3*

对巴哈伊历史全方位的系列学术研究。

其他有用的书目

《2000年实现和平》，赫德尔斯顿著 *Achieving Peace by the Year 2000*, by





John Huddleston

《巴哈伊信仰与伊斯兰教》，赫斯玛尔·穆艾亚德著 *Bahá'í Faith and Islám*, by Hesmal Moayyad

《巴哈伊对于人权的关注》，菲利普·海恩斯沃思著 *Bahá'í Focus on Human Rights*, by Philip Hainsworth

坚称人权是上帝赐予，非政府和统治者的特权。

《巴哈欧拉致基督教徒的书简》，麦克·苏尔斯著 *Bahá'u'lláh's Tablet to the Christians*, by Machael Sours

《成为真正的自己》，丹尼尔·乔丹著 *Becoming Your True Self*, by Daniel Jordan

巴哈伊信仰如何释放人的潜能。

《超越宗教冲突：新范式的出现》，乌戈·谢弗著 *Beyond the Clash of Religions: The Emerging of a New Paradiam*, by Uqo Schaeffer

审视大量信奉相似教义的宗教所存在的问题。

《佛教与巴哈伊信仰》，穆詹·莫门著 *Buddhism and the Bahá'í Faith*, by Moojan Momen

《中国宗教与巴哈伊信仰》，菲莉丝·陈著 *Chinese religion and the Bahá'í Faith*, by Phyllis Chin

《基督与巴哈欧拉》，乔治·汤曾德著 *Christ and Bahá'u'lláh*, by George Townshend

论述两位显圣者之间的关系，由爱尔兰教堂的一位前副主教撰写。

《耶稣的基督教》，理查德·巴克韦尔著 *The Christianity of Jesus*, by Richard Backwell

从一个新视角看《福音书》的启示。

《创建一个成功的家庭》，哈利勒和苏·哈瓦里著 *Creating a Successful Family*, by Khalil and Sue Khawari

《经济学与巴哈伊教义：概述》，格雷戈里·达尔著，《世界秩序：1975年秋季卷》 *Economics and the Bahá'í Teachings: An Overview*, by Gregory Dahl, world arder: Fall 1975

《世界联邦的经济体制》，约翰·赫尔德斯顿著，世界秩序：夏季卷
1975 *Economy of a World Commonwealth*, by John Huddleston, World Order
Summer 1975

《巴哈伊教育观》，巴哈伊国际社团著 *Education: A Bahá'í Perspective*, by
Bahá'í International Community

《巴哈伊家庭的教育》，马德琳·海拉比著 *Education in the Bahá'í Family*,
by Madeline Hellaby

《佛陀》，贾姆希德·福斯达尔著 *The God of Buddha*, by Jamshed Fozdar
从一名巴哈伊的眼睛看佛教。

《破天》，胡希曼德·萨比特著 *The Heavens Are Cleft Asunder*, by
Huschmand Sabet

以“是否需要宗教”为主题的论文集。

《印度教与巴哈伊信仰》，穆詹·莫门著 *Hinduism and the Bahá'í Faith*, by
Moojan Momen

《死后生命》，法尔纳兹·毛瑟米亚妮著 *Life After Death*, by Farnaz
Maosomian

《黑暗中闪耀的光芒》，乌多·谢弗著 *The Light Shineth in Darkness*, by
Udo Schaeffer

新教神学家对巴哈伊信仰提出质疑，此书对此予以回应。

《神性之镜：巴哈伊社团的艺术》，路德维格·土曼著 *Mirror of the
Divine: Art in the Bahá'í Community*, by Ludwig Tuman

《小和平的序曲》，凯西·李著 *Prelude to the Lesser Peace*, by Kathy Lee

关于巴哈伊著作中小和平与大和平之来临的分析。

《所有时代的承诺》，乔治·汤曾德著 *The Promise of All Ages*, by George
Townshend

人类灵性的历史，该历史以巴哈欧拉的出现为高潮。

《致联合国的宪章修改建议》，巴哈伊国际社团著 *Proposals for Charter
Revision Submitted to the United Nations*, by Bahá'í International Community

《物质实在的目的》，约翰·S.哈彻著 *The Purpose of Physical Reality*, by





John S. Hatcher

为如下信念提供辩护，即在这个充满折磨和苦难的世界，我们仍相信存在一个公正和慈爱的上帝。本书将巴哈伊观点同文学和哲学名著中发声的观点进行了比较。

《种族团结：社会进步的当务之急》，理查德·托马斯著 *Racial Unity: An Imperative for Social Progress*, by Richard Thomas

《夜间的贼》，威廉·西尔斯著 *Thief in the Night*, by William Sears

综观那些预示巴布和巴哈欧拉之降临的宗教预言。

《厄瓜多尔巴哈伊电台：一个巴哈伊发展项目》，库尔特·约翰·海因著 *Radio Bahá'í Ecuador: A Bahá'í Development Project*, by Kurt John Hein

《科学与宗教》，安贾姆·胡尔希德著 *Science and Religion*, by Anjam Khursheed

《追寻一个公正的社会》，约翰·赫尔德斯顿著 *Search for a Just Society*, by John Huddleston

《社会与经济发展：一种巴哈伊方式》，霍利·汉森·维克著 *Social and Economic Development: A Bahá'í Approach*, by Holly Hanson Vick

《唯有如此：巴哈伊对于环境的关注》，亚瑟·达尔著 *Unless and Until: A Bahá'í Focus on the Environment*, by Arthur Dahl

《种族团结之愿景：美国最大的挑战》，美国巴哈伊总灵理会著 *Vision of Race Unity: America's Most Challenging Issue*, by The National Spiritual Assembly of the United States of America

《没有暴力的社会》，霍辛·丹尼什著 *The Violence-Free Society*, by Hossian Danesh

巴哈伊关于家庭生活和人类价值的教义，它们是如何打破不幸与恐惧的循环——这种滋生暴力的循环。

《世界和平与世界政府》，杰·泰森著 *World Peace and World Government*, by Jay Tyson

从巴哈伊观点来检验世界和平与世界政府的相互影响和作用。

索引

- ‘Abdu’l-Bahá 阿博都-巴哈 29, 31, 32, 48, 52, 57, 59, 61, 63, 64, 70, 76, 131, 139, 148, 155-158, 163, 168, 172
- Abraham 亚伯拉罕 37
- Acron, Lord 阿克顿勋爵 18
- Administrative Order, Bahá’í 巴哈伊教务管理体制 135, 136, 177
- age of maturity 成熟期 94
- agriculture 农业 73, 127
- ‘Akká 阿卡 28
- alcohol 酒精 13, 59-60, 90, 163, 169-170
- ‘Alí-Muḥammad, Siyyid-see The Báb 阿里-穆罕默德, 赛义德, 见“巴布”
- animals 动物 56, 72
- argumentativeness 论证 63
- arts 艺术 74, 130, 142, 149
- authority in Bahá’í Administration 巴哈伊教务管理的权威 97, 118, 120, 122, 123
- Auxiliary Board Members 辅助团成员 119
- Azalis 阿扎尔分子 166
- Báb 巴布 28, 29, 37, 151-153, 158, 163, 172
- backbiting 诽谤 70
- bad language 粗言秽语 72
- Badasht, Conference at 巴达什特会议 152
- Bahá’u’lláh 巴哈欧拉 27, 29, 31, 32, 37, 39, 41, 43-45, 50, 52, 54, 60, 76, 78, 83, 84, 89, 126-128, 130, 141, 148, 152-153, 167, 172, 174
- Baker St Barbe 圣巴布·贝克 160
- ballot, secret 匿名投票 98, 127, 128
- Baptists 浸信会教徒 178
- begging 乞讨 146
- black, peoples 黑人 15, 64, 66, 67, 82
- Blomfield, Lady 布洛姆菲尔德夫人 44, 162
- ‘Book of Certitude’, see ‘Kitáb-i-Íqán’ 《笃信经》, 见“《伊甘经》”
- ‘Book of laws’, see ‘Kitáb-i-Aqdas’ 《律法书》, 见“《亚格达斯经》”
- Browne, E.J. 布朗, E. J. 155, 166
- Buddha 佛陀 37, 39, 41, 174
- Buddhism 佛教 23
- Burke, Edmund 伯克, 爱德蒙 20
- Calendar, Bahá’í 巴哈伊历法 110-112
- Camus, Albert 加缪, 阿尔贝 12
- Carlyle, William 卡莱尔, 威廉 42
- Catholic Church 天主教 178
- celibacy, professional 独身 79
- Center for Economic & Social Justice 经济与社会公正中心 8
- chastity 贞洁 86-90
- children, raising 抚养儿童 54, 56, 62, 73, 77, 85, 91-94, 156, 162
- Christianity 基督教 23, 25, 39, 156, 177
- Churchill, Winston 丘吉尔, 温斯顿 22
- cleanliness 清洁 61

- clergy, banned in Bahá'í Faith 巴哈伊信仰
禁止神职人员 175
- Cold War 冷战 2, 4
- communications in future society 未来社会的交流 42, 44, 68, 139, 142, 160
- community centres, Bahá'í 巴哈伊社区中心 158
- compassion 同情 70, 86, 89
- confession, none in the Bahá'í Faith 巴哈伊信仰没有忏悔 116
- consultation 磋商 67, 77, 80, 105-109, 136, 147, 152, 166, 168, 176
- Continental Board of Counsellors 洲级顾问团 119
- co-operatives 合作 147
- courtesy 礼貌 70, 72
- Covenant of 'Abdu'l-Bahá 阿博都-巴哈的圣约 154
- Covenant of Bahá'u'lláh 巴哈欧拉的圣约 112, 121, 154
- Covenant-breakers 圣约破坏者 121, 122, 166
- crime 犯罪 15, 69
- crusades 十字军东征 23
- currency, a world 世界货币 141, 154
- Darwin, Charles 达尔文, 查尔斯 23
- death 死亡 28-29, 35, 40, 52, 53, 59, 69, 88, 89, 131, 148, 152, 157, 163, 165, 166
- decision-making 决策 170
- democracy 民主 17, 18, 19, 20-21
- detachment 超脱 38, 48, 51-52, 56, 67, 74, 78, 153, 175
- development, social and economic 社会与经济发展 170-171
- diet 饮食 55, 57
- diversity, unity in 多元一体 63, 66, 133, 137, 160, 172
- divorce 离婚 13-14, 79, 86, 88, 169
- Dolgorouki, Prince 多尔戈鲁基王子 153
- drugs 药物 13-14, 57, 60, 90, 163, 169
- education 教育 11, 36, 49, 51, 67, 74, 76, 77, 91-94, 128, 138, 139, 146, 154, 167-172, 177
- Educators, the Great(Manifestations of God) 伟大的教育者(显圣者) 37, 38, 40-41, 45, 49, 52, 68, 79
- elections, Bahá'í 巴哈伊选举 99-104, 168
- enrollment in Bahá'í Faith 巴哈伊信仰入教注册 116
- environment 环境 9-11, 30, 33, 36, 43, 48, 65, 74, 128, 142, 170
- Esperanto 世界语 139
- evil 恶 35, 39, 50, 51, 58, 62, 141
- exercise 运动 61
- faithfulness 忠诚 38, 66, 84, 129
- family 家庭 13-14, 28, 54, 56, 58-59, 62, 64, 66-67, 75, 77-81, 83, 138, 153, 161, 166, 169, 176-178
- Fast, the Bahá'í 巴哈伊斋戒 48, 56
- firesides, Bahá'í 巴哈伊炉边聚会 113
- Forel, Auguste 福雷尔, 奥古斯特 31, 160
- free-trade 自由贸易 43, 141
- free-will 自由意志 35, 52
- Fund, the Bahá'í 巴哈伊基金 122, 124, 125
- funeral, Bahá'í 巴哈伊葬礼 49, 53
- Galbraith, Kenneth 加尔布雷斯, 肯尼思 144





- Galileo 伽利略 23
- generosity 慷慨 70, 72
- Genocide Convention 防止及惩治危害种族
罪公约 170
- Gillipsie, Dizzie 吉莱斯皮, 迪齐 162
- God 上帝 24, 26, 29-34, 38-40, 44-
46, 48-53, 61-62, 69, 73-74, 76,
84-86, 131, 132, 134, 138, 149-
153, 173
- Goddess of Reason 理性女神 26
- gossip 搬弄是非 70, 71, 169
- Grameen Bank 格莱珉银行 8
- grandparents 祖父母 79
- Guardian-see Shoghi Effendi 圣护, 见 “守
基·埃芬迪 118-119, 158
- Hands of the Cause 圣辅 166
- hell 地狱 53, 145
- herbs, medical use of 使用药草 57
- ‘Hidden Words’, The 《隐言经》 153
- Hinduism 印度教 13, 23, 39
- Holocaust 大屠杀 15
- Holy Days, Bahá’í 巴哈伊圣日 111
- homo-sexuality 同性恋 89
- honesty 诚实 38, 69, 174
- human body, care of 照顾人的身体 55-61
- human nature 人的本性 34-36
- humility 谦卑 38, 46, 48
- Husayn-‘Alí, Mirzá-see Bahá’u’lláh 侯赛
因-阿里, 米尔扎, 见 “巴哈欧拉”
- Huqúqu’lláh (Right of God) 胡古古拉
(上帝的权利) 125
- Imám, Twelfth 第十二伊玛目 150
- independent investigation 独立探索 46-50
- Indians, American 美洲印第安人 59, 64,
161, 165
- Industrial Revolution 工业革命 9, 42
- Inquisition 异端裁判所 23
- International Convention 国际公约 101,
118
- International Monetary Fund 国际货币基金
组织 141
- international police force 国际警察部队
133, 154,
- Islám 伊斯兰教 13, 23, 25, 41, 65,
150-151, 153, 159, 164, 165, 170
- Jahrum, village of 加赫鲁姆村 164
- Jesus 耶稣 37, 40, 156, 160, 161
- Judaism 犹太教 23, 29
- Jung, Carl 荣格, 卡尔 12
- Khayru’lláh, Ibráhím 海鲁拉, 易卜拉欣
166
- Kindliness 仁慈 66, 70-72
- ‘Kitáb-i-Aqdas’ 《亚格达斯经》 154
- ‘Kitáb-i-Íqán’ 《伊甘经》 153
- Klu Klux Klan 三K党 23
- Koestler, Arthur 凯斯特勒, 亚瑟 26, 34
- Krishna 克利须那 37, 39
- language, universal auxiliary 世界辅助语
138, 139, 154, 179
- Leach, Bernard 利奇, 伯纳德 162
- League of Nations 国际联盟 4, 157
- Lewis, C.S. 刘易斯, C. S. 52
- Local Spiritual Assemblies 地方灵理会
84, 85, 98-99, 101, 113-117, 180
- Lombard, Carole 隆巴德, 卡萝尔 162
- Lorenz, Konrad 洛伦茨, 康拉德 34
- Man, evolution of, and nature of 人类的演
进和本性 29-32, 35-38, 46, 48,

50, 54, 61, 135
Manifestation of God 显圣者 25, 26, 37-42, 50, 174
Marie, Queen of Rumania 罗马尼亚的玛丽王后 162
market economics 市场经济 8
marriage 婚姻 65, 78-87, 168
Marx, Karl 马克思, 卡尔 36
medical treatment 医药治疗 57
meditation 默思 28, 34, 48, 58
military service 服兵役 130-132, 168
Millerites 米勒派 150
moderation 适度 38, 50-51, 175
monogamy 一夫一妻制 79
Moses 摩西 37, 41, 45
movies 电影 16
Muḥammad 穆罕默德 37, 40-41, 55, 79, 156, 160, 174
music 音乐 16

National Conventions 全国大会 101
National spiritual assemblies 总灵理会 84, 98, 99, 100, 116-118, 180
Nazi persecution 纳粹迫害 165
news media 新闻媒体 140, 165
Nietzsche, Friedrich Wilhelm 尼采, 弗里德里希·威廉 12
Nineteen Day Feast 十九日灵宴会 102, 109

obedience to government 服从政府 86, 130

pacifism 非战主义 132
pain 痛苦 38, 51-53, 80, 89, 152, 161, 166
parents 父母 75, 79, 83, 161, 162
'Paris Talks' 《巴黎谈话》 156

Peace-The Lesser 小和平 133-134
The Most Great 大和平 133-135
persecution of the Bahá'ís in Írán since 1979 伊朗巴哈伊自1979年后所遭受的迫害 159, 163-165
physical exercise 身体运动 61
pioneers 拓荒者 167
politics, avoidance of partisan 避免党派政治 126-128, 153
population, world 世界人口 9-11, 140
polygamy 多偶制 79
poverty, abolition of, avoidance of 消除和远离贫困 5, 6, 67, 124, 140, 148, 162, 172
prayer 祷文 48, 49-50, 58, 73, 90, 144
prejudice 偏见 33, 40, 42, 46, 64, 65, 77, 83, 133, 140, 149, 151, 156, 160, 168, 172
profit sharing 利润分享 147
Progressive Revelation 渐进天启 38, 64, 74
'Promise of World Peace' Bahá'í statement on peace 《世界和平的承诺》, 巴哈伊关于和平的声明 171
public finance 公共财政 148
purpose of life 生命的目的 82

Quakers 贵格会 178

Rabbání, Rúhíyyih Khánum 拉巴尼, 鲁希叶·哈努姆 80
reward and punishment 奖赏与惩罚 92
Riḍván, Garden of 里兹万花园 111
Royce, Josiah 罗伊斯, 乔西亚 175

sacrifice 牺牲 49, 74, 77, 125, 141, 150, 163, 167, 178





- science 科学 33, 34, 47, 48, 57, 59, 74, 138, 174
- self-respect 自尊 43, 54-55, 60, 175
- service to others 服务他人 73-74
- 'Seven Valleys', The 《七谷经》 153
- sex 性别 76-78, 87-90, 162, 165, 169
- Shoghi Effendi 守基·埃芬迪 29, 80, 86, 88-89, 126-128, 130, 132-133, 136-137, 139, 140, 156-158
- Sikhism 锡克教 23
- sincerity 真诚 38, 74, 130, 151
- Síyáh-Chál 西亚查勒 152
- slavery 奴隶制 2, 43
- sleep 睡眠 35, 61
- smoking of tobacco 吸食烟草 58
- Socialism 社会主义 6-8, 20
- social services 社会服务 116, 128
- 'Some Answered Questions' 《已答之问》 156
- soul, the human 人的灵魂 31, 36, 44, 47, 52-53, 60, 62, 69, 71, 90, 155
- Tabríz 大不里士 152
- Táhirih 塔希丽 77, 151-152
- taxation 税收 7, 146-147, 154
- Tobey, Mark 托比, 马克 162
- Tolstoy, Leo 列夫托尔斯泰 27
- trust 信任 33, 34, 68, 69, 73, 88
- truthfulness 真实 38, 66, 69, 128, 129
- Unitarians 唯一神教派 178
- United Nations 联合国 3-4, 21, 117, 128, 140, 142, 159, 164, 168-171, 178
- United Nations, Bahá'í Representative at 巴哈伊驻联合国代表 128, 157, 159, 164, 171
- Universal House of Justice 世界正义院 99, 101, 104, 107-108, 110, 117-120, 130, 131, 135, 136, 146, 158-159, 168
- Universal participation in government 普遍参与的政府 174
- universe, nature of 宇宙的本质 29-31, 36, 38-39, 48, 62, 138, 161, 174, 175
- voluntary giving 自愿捐助 167
- voting, see—ballot, secret 投票, 见“匿名投票”
- voting rights, deprivation of 剥夺投票权 122
- weights and measures, standard 度量衡 141
- Will and Testament of 'Abdu'l-Bahá 阿博都-巴哈遗嘱 120, 157
- wills 遗嘱 148
- woman, equality with men 男女平等 75-77, 78, 90, 140, 146, 154, 165, 167, 172, 175
- work 工作 73, 74, 81-85, 146, 167, 170, 175, 178
- Wordsworth William 华兹华斯, 威廉 161
- World Bank 世界银行 7, 10
- World Christian Encyclopaedia 《世界基督教百科全书》 22, 159, 160
- World Congress, Bahá'í 巴哈伊世界大会 158, 159
- World Court 世界法庭 3, 21
- World Federal Government 世界联邦政府 128, 132, 133, 137, 138, 140, 141
- World Health Organisation 世界卫生组织 5
- World Trade Organisation 世界贸易组织 141

地球乃一国

World Watch Institute 世界观察研究所 10

World Wide Fund for Nature 世界自然基金
会 170

Yazd 亚兹德 163, 164

youth, Bahá'í 巴哈伊青年 74

Zoroaster 琐罗亚斯德 37, 39, 41

Zoroastrianism 琐罗亚斯德教 160

